

المحبته والشوق

والأنس والرضا

- تاليف -

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي

(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ)

مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر

بمطبعة مصطفى الحلبي وشركاه - قنا

(وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ)

(قرآن كريم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات إلى زخرف الدنيا ونصرتهم ، وصفي أسرارهم من ملاحظة غير حضرته ، ثم استخلصها للعكوف على بساط عزته ، ثم تجلي لهم بأسمائه وصفاته حتى أشرقت بأنوار معرفته ، ثم كشف لهم عن سبحات وجهه حتى احترقت بنار محبته ، ثم احتجب عنها بكنهه جلالة حتى تاهت في بيداء كبريائه وعظمته ، فكلما اعتبرت للملاحظة كنهه الجلال غشيها من الدهش ما غيّر في وجه العقل وبصيرته ، وكلما همت بالانصراف آيسة توديت من مرادفات الجلال : صبرا أيها الآيس عن نيل الحق بمجمله وعجلته ، فبقيت بين الرد والقبول ، والصد والوصول ، غرق في بحر معرفته ، ومحترفة بنار محبته . والصلاة على محمد خاتم الأنبياء بكامل نبوته ، وعلى آله وأصحابه سادة الخلق وأئمة ، وقادة الحق وأزمته ، وسلم كثيرا .

أما بعد : فإن المحبة لله هي الغاية القصوى من المقامات ، والذروة العليا من الدرجات ، فما بعد إدراك المحبة مقام إلا وهو ثمرة من ثمارها ، وتابع من توابعها ، كالشوق والأنس والرضا وأخواتها ، ولا قبل المحبة مقام إلا هو مقدمة من مقدماتها ، كالتوبة والصبر والزهد وغيرها ، وسائر المقامات إن عز وجودها فلم تخل القلوب عن الإيمان بإمكانها . وأما محبة الله تعالى فقد عز الإيمان بها حتى أنكروا بعض العلماء إمكانها ، وقال لا معنى لها إلا المواظبة على طاعة الله تعالى . وأما حقيقة المحبة فمحال إلا مع الجنس والمثال ، ولما أنكروا

الطبعة الأولى

١٣٨٠ هـ = ١٩٦١ م

الحبة أنكروا الأنس والشوق ولذة المناجاة وسائر لوازم الحب وتوابعه ، ولا بد من كشف الغطاء عن هذا الأمر .

ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع في المحبة ، ثم بيان حقيقتها وأسبابها ثم بيان أن لا مستحق للمحبة إلا الله تعالى ، ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر إلى وجه الله تعالى ، ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا ، ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى ، ثم بيان السبب في تفاوت الناس في الحب ، ثم بيان السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ، ثم بيان معنى الشوق ، ثم بيان محبة الله تعالى للعبد ، ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى ، ثم بيان معنى الأنس بالله تعالى ، ثم بيان معنى الانبساط في الأنس ، ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ، ثم بيان حقيقته ، ثم بيان أن الدعاء وكرهه للمعاصي لا تناقضه . وكذا الفرار من المعاصي ، ثم بيان حكايات وكلمات للحسين متفرقة ، فهذه جميع بيانات هذا الكتاب .

بيان شواهد الشرع

في حب العبد لله تعالى

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم فرض ، وكيف يفرض مالا وجوده ؟ وكيف يفسر الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب وثمرته ؟ فلا بد وأن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطبع من أحب ، ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله تعالى : (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ^(١)) وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ^(٢)) وهو دليل على إثبات الحب وإثبات التفاوت فيه ، وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من

(١) سورة المائدة ، آية ٥٤ (٢) سورة البقرة ، آية ١٦٥ .

شرط الإيمان في أخبار كثيرة ، إذ قال أبو رزين السقلي : « يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا^(١) » وفي حديث آخر : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا^(٢) » وفي حديث آخر : « لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^(٣) » وفي رواية : « مِنْ نَفْسِهِ » كيف وقد قال تعالى : (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ^(٤)) الآية . وإنما أجرى ذلك في معرض التهديد والإنكار ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمحبة فقال : « أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَفْذُوكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ ، وَاحِبُّوا نَبِيَّ اللَّهِ لِمَا يَأْتِي^(٥) » وروى : « أَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْبَبْتُكَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اسْتَعِدَّ لِلْفَقْرِ ، فَقَالَ : إِنِّي أَحْبَبْتُ اللَّهَ تَعَالَى ، فَقَالَ : اسْتَعِدَّ لِلْبَلَاءِ^(٦) » وعن عمر رضى الله عنه قال : « نَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مُصْطَبِ بْنِ عُمَيْرٍ مُقْبِلًا وَعَلَيْهِ إِهَابٌ كَبَشٍ قَدْ تَنَطَّقَ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ ، لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَيْنَ أَبَوَيْهِ يَفْذُوَانِهِ

(١) أخرجه أحمد بزيادة في أوله .

(٢) متفق عليه من حديث أنس بلفظ « لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله وماله » وذكره بزيادة .

(٣) متفق عليه من حديث أنس واللفظ لمسلم دون قوله « ومن نفسه » وقال البخارى « من والده وولده » وله من حديث عبد الله بن هشام « قال عمر : يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي » فقال : لا والذي نفسى بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك ، فقال عمر : فأنت الآن والله أحب إلى من نفسي ، فقال : الآن يا عمر . (٤) سورة التوبة ، آية ٢٤ .

(٥) الترمذى من حديث ابن عباس ، وقال حسن غريب .

(٦) الترمذى من حديث عبد الله بن مغفل بلفظ « فأعد للفقر تحففا » دون آخر الحديث ، وقال حسن غريب .

بِأَطْيَبِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، قَدَحَاهُ حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى مَا تَرَوْنَ ^(١) » وفي الخبر المشهور : « أَنْ إِزَاهِمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ إِذْ جَاءَهُ لِقَبْضِ رُوحِهِ : هَلْ رَأَيْتَ خَلِيلًا يُحِبُّ خَلِيلَهُ ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : هَلْ رَأَيْتَ حَبِيبًا يَكْرَهُ لِقَاءَ حَبِيبِهِ ؟ فَقَالَ : يَا مَلِكُ الْمَوْتِ الْآنَ فَأَقْبِضْ ^(٢) » وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله بكل قلبه . فإذا علم أن الموت سبب اللقاء انزعج قلبه إليه ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت إليه ، وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه : « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ ، وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ ، وَحُبَّ مَا يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ ، وَاجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ » وجاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : مَا أَعْدَدْتُ لَهَا ؟ فَقَالَ : مَا أَعْدَدْتُ لَهَا كَثِيرَ صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ إِلَّا أَنِّي أَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَرُبِّهِ مَعَ مَنْ أَحَبَّ ^(٣) » قال أنس : فإرايت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك .

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر .

وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، وللمؤمن لا يلهم حتى يغفل ، فإذا تفكر حزن .

وقال أبو سليمان الداراني : إن من خلق الله خلقا ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشغلون عنه بالدنيا ؟

ويروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نعلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم ، فقال لهم : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ فقالوا الخوف من النار ، فقال : حق على الله أن

(١) أبو نعيم في الحلية باسناد حسن . (٢) لم أجده له أصلا .

(٣) متفق عليه من حديث أنس ومن حديث أبي موسى وابن مسعود بنحوه .

يؤمن الخائف ، ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد نحولا وتغيرا ، فقال : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا الشوق إلى الجنة ، فقال : حق على الله أن يعطيكم ما ترجون . ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين فإذا هم أشد نحولا وتغيرا كأن على وجوههم المرأى من النور ، فقال : ما الذي بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا نحب الله عز وجل ، فقال : أنتم المقربون أنتم المقربون أنتم المقربون .

وقال عبد الواحد بن زيد : مررت برجل قائم في الثلج ، فقلت : أما تجد البرد ؟ فقال من شغله حب الله لم يجد البرد .

وعن سري السقطي : تدعى الأمم يوم القيامة بأنبيائها عليهم السلام ، فيقال : يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد ، غير الحبين لله تعالى فإنهم ينادون يا أولياء الله هلموا إلى الله سبحانه ، فتكاد قلوبهم تنزع فرحا .

وقال هرم بن حيان : المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل إليه ، وإذا وجد حلاوة الإقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفكرة وهي تحسر في الدنيا وتروحه في الآخرة .

وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ؟ ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه ؟ وجهه يدهش العقول فكيف وده ؟ ووده ينسى ما دونه فكيف لطفه ؟

وفي بعض الكتب : عبدى أنا وحقك لك محب فبحق عليك كن لى محبا .

وقال يحيى بن معاذ : متقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب .

وقال يحيى بن معاذ : إلهى إني مقيم بفنائك مشغول بشنائك ، صغيرا أخذتني إليك وصر بلتني بمعرفتك ، وأمكنتني من لطفك ، ونقلتني في الأحوال ، وقلبتني في الأعمال سترًا وتوبة وزهدًا وشوقًا ورضا وحبًا ، تسقينى من حياضك ، وتهملنى في رياضك ، ملازما

لأحمرك ومشغوك بقولك ، ولما طر شاربي ولاح طائرني فكيف أنصرف اليوم عنك كبيراً
وقد اعتدت هذا منك صغيراً ، فلما بقيت حولك دذنة ، وبالضراغة إليك مهمة ، لأنني
عجب ، وكل عجب بحبيبه مشغوف ، وعن غير حبيبه مصروف .
وقد ورد في حب الله تعالى من الأخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك أمر
ظاهر ، وإنما الموضع في تحقيق معناه فليستغل به .

بيان حقيقة المحبة وأسبابها

وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى

اعلم أن المطلب من هذا الفصل لا ينكشف إلا بمعرفة حقيقة المحبة في نفسها ، ثم
معرفة شروطها وأسبابها ثم النظر بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى .

فأول ما ينبغي أن يتحقق أنه لا يتصور محبة إلا بعد معرفة وإدراك ، إذ لا يجب
الإنسان إلا ما يعرفه ، ولذلك لم يتصور أن يتصف بالحب جاد ، بل هو من خاصية المحي
المدرک ، ثم المدرکات في انقسامها تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرک ويلآئم ويلآذ ، وإلى
ما ينافيه وينافره ويؤله ، وإلى ما لا يؤثر فيه بإبلاهم والذآذ ، فكل ما في إدراكه لآذ
وراحة فهو محبوب عند المدرک ، وما في إدراكه ألم فهو مبغوض عند المدرک ، وما يخلو عن
استعقاب ألم ولآذ لا يوصف بكونه محبوباً ولا مكروهاً ، فإذا كل لذیذ محبوب عند الملتذ
به ، ومعنى كونه محبوباً أن في الطبع ميلاً إليه ، ومعنى كونه مبغوضاً أن في الطبع نفرة
عنه ، فالحب عبارة عن ميل الطبع إلى الشيء اللآذ ، فإن تأكد ذلك الميل وقوى سمى عشقاً
والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم للمتعب ، فإذا قوى سمى مقتاً ، فهذا أصل في حقيقة
معنى الحب لا بد من معرفته .

الأصل الثاني

أن الحب لما كان تابعا للإدراك والمعرفة انقسم لا محالة بحسب انقسام المدرکات
والحواس ، فكل حاسة إدراك لنوع من المدرکات ، ولكل واحد منها لآذ في بعض
المدرکات ، وللطبع بسبب تلك اللآذ ميل إليها فسكانت محبوبات عند الطبع السليم ؛ فلآذ
العین في الإبصار ، وإدراك المبصرات الجمیلة والصور الملیحة الحسنة المستآذة ، ولآذ الأذن
في النغمات الطیبة الموزونة ، ولآذ الشم في الروائح الطیبة ، ولآذ الذوق في الطعوم ، ولآذ
اللس في اللین والنعمة .

ولما كانت هذه المدرکات بالحواس ملآذة كانت محبوبة : أي كان للطبع السليم ميل
إليها حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ : الطَّيِّبُ
وَالنَّسَاءُ وَجُعِلَ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ^(١) » ؛ فسمى الطيب محبوباً ومعلوم أنه لاحظ للعین
والسمع فيه بل للشم فقط ، وسمى النساء محبوبات ولا حظ فيهن إلا للبصر واللس دون
الشم والذوق والسمع ، وسمى الصلاة قرّة عين وجعلها أبلغ المحبوبات ومعلوم أنه ليس تحظى
بها الحواس الخمس بل حس سادس مقلنته القلب لا يدركه إلا من كان له قلب . لذات
الحواس الخمس تشارك فيها البهائم الإنسان ، فإن كان الحب مقصوراً على مدرکات الحواس
الخمس حتى يقال إن الله تعالى لا يدرك بالحواس ولا يعشقل في الخيال فلا يحب ، فإذا قد
بطلت خاصية الإنسان وما يميز به من الحس السادس ، الذي يعبر عنه إما بالعقل أو بالنور
أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيه ، وهيات ؛ فالبصيرة الباطنة أقوى من
البصر الظاهر ، والقلب أشد إدراكاً من العین ، وجمال المعاني للمدرکة بالعقل أعظم من
جمال الصور الظاهرة للأبصار ، فتكون لا محالة لآذ القلب بما يدركه من الأمور الشریفة
الإلهیة التي تجلّ عن أن تدرکها الحواس أتم وأبلغ ، فيكون ميل الطبع السليم والعقل

(١) النسائي من حديث أنس دون قوله « ثلاث » وقد تقدم .

الصحيح إليه أقوى ، ولا معنى للحب إلا الليل إلى ما في إدراكه لذاته كما سيأتي تفصيله ، فلا يشكر إذن حب الله تعالى إلا من قدمه به القصور في درجة البهائم ، فلم يجاوز إدراكه الخواص أصلا .

الأصل الثالث

أن الإنسان لا يخفى أنه يحب نفسه ، ولا يخفى أنه قد يحب غيره لأجل نفسه ، وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لا لأجل نفسه ، هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون أنه لا يتصور أن يحب الإنسان غيره لذاته ما لم يرجع منه حظ إلى الحب سوى إدراك ذاته . والحق أن ذلك متصور وموجود ، فلنبين أسباب المحبة وأقسامها ؛ وبيانه أن المحبوب الأول عند كل حي نفسه وذاته ؛ ومعنى حبه لنفسه أن في طبعه ميلا إلى دوام وجوده ونفرة عن عدمه وهلاكه ، لأن المحبوب بالطبع هو الملائم للمحب ، وأي شيء أتم ملائمة من نفسه ودوام وجوده ؟ وأي شيء أعظم مضادة ومنافرة له من عدمه وهلاكه ؟ فلذلك يحب الإنسان دوام الوجود ويكره الموت والقتل ، لا مجرد ما يخافه بعد الموت ، ولا مجرد الخذر من سكرات الموت ، بل لو اختطف من غير ألم وأميت من غير نواب ولا عقاب لم يرض به وكان كارها لذلك ، ولا يحب الموت والعدم الخضم إلا لتفاسد ألم في الحياة ؛ ومهما كان مبتلى ببلاء فمحبوبه زوال البلاء ، فإن أحب العدم لم يحبه لأنه عدم ، بل لأن فيه زوال البلاء ؛ فالحلاك والعدم ممقوت ، ودوام الوجود محبوب ؛ وكما أن دوام الوجود محبوب فكمال الوجود أيضا محبوب ، لأن الناقص فاقد للكمال ، والنقص عدم بالإضافة إلى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة إليه ، والحلاك والعدم ممقوت في الصفات . وكال الوجود ، كما أنه ممقوت في أصل الذات ، ووجود صفات الكمال محبوب كما أن دوام أصل الوجود محبوب ، وهذه غريزة في الطباع يحكم سنة الله تعالى (وَلَنْ تَجِدَ أُمَّةً إِلَّا بِحَبْلٍ اللَّهِ تَبْدِيلًا) (١) فإذا المحبوب

(١) سورة الأحزاب ، آية ٦٢ .

الأول للإنسان ذاته ، ثم سلامة أعضائه ، ثم ماله وولده وعشيرته وأصدقائه . فالأعضاء محبوبة ، وسلامتها مطلوبة ، لأن كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها ، والمال محبوب لأنه أيضا آلة في دوام الوجود وكماله وكذا سائر الأسباب . فالإنسان يحب هذه الأشياء لا لأعيانها بل لارتباط حفظه في دوام الوجود وكماله بها ، حتى إنه ليحب ولده وإن كان لا يناله منه حظ بل يتحمل المشاق لأجله ، لأنه يخلقه في الوجود بعد عدمه فيكون في بقاء نسله نوع بقاء له ، فلغرض حبه لبقاء نفسه يحب بقاء من هو قائم مقامه وكأنه جزء منه لما عجز عن الطمع في بقاء نفسه أبدا . نعم لو خیر بين قتله وقتل ولده وكان طبعه باقيا على اعتداله أثر بقاء نفسه على بقاء ولده ، لأن بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه وليس هو بقاءه بالحق ؛ وكذلك حبه لأقاربه وعشيرته يرجع إلى حبه لكمال نفسه ، فإنه يرى نفسه كثيرا بهم ، قويا بسببهم ، متجملًا بكاملهم ، فإن العشيرة والمال والأسباب الخارجة كالجناس المسكول للإنسان ، وكان الوجود ودوامه محبوب بالطبع لا محالة ؛ فإذا المحبوب الأول عند كل حي ذاته وكال ذاته ، ودوام ذلك كله . والمكروه عنده ضد ذلك ، فهذا هو أول الأسباب .

السبب الثاني : الإحسان ، فإن الإنسان عبد الإحسان ، وقد جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِقَاجِرٍ عَلَيَّ يَدًا فَيُحِبُّهُ قَلْبِي » (١) إشارة إلى أن حب القلب للحسن اضطراب لا استطاع دفعه ، وهو جبلته وفطرة لا سبيل إلى تغييرها ، وبهذا السبب قد يحب الإنسان الأجنبي الذي لا قرابة بينه وبينه ولا علاقة ، وهذا إذا حقق رجوع إلى السبب الأول ، فإن الحسن من أمد بالمال والمعونة وسائر الأسباب الموصلة إلى دوام الوجود وكمال الوجود ، وحصول المخلوط التي بها يهيم الوجود ، إلا أن الفرد أن أعضاء الإنسان محبوبة ؛ لأن بها

(١) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن جبل بسند ضعيف منقطع ، وقد تقدم .

كمال وجوده وهي عين الكمال المطلوب . فأما الحسن فليس هو عين الكمال المطلوب ولكن قد يكون سببا له كالطبيب الذي يكون سببا في دواء حمة الأعضاء ، ففرق بين حب الصحة وبين حب الطبيب الذي هو سبب الصحة ، إذ الصحة مطلوبة لذاتها ، والطبيب محبوب لذاته بل لأنه سبب للصحة ، وكذلك العلم محبوب والأستاذ محبوب ، ولكن العلم محبوب لذاته ، والأستاذ محبوب لكونه سبب العلم المحبوب ، وكذلك الطعام والشراب محبوب والدنانير محبوبة ، لكن الطعام محبوب لذاته ، والدنانير محبوبة لأنها وسيلة إلى الطعام ، فإذا رجع الفرق إلى تفاوت الرتبة ، وإلا فكل واحد يرجع إلى حبة الإنسان نفسه ، فكل من أحب الحسن لإحسانه فما أحب ذاته تحقيقا بل أحب إحسانه ، وهو فعل من أفعاله لو زال زال الحب مع بقاء ذاته تحقيقا ، ولو نقص نقص الحب ، ولو زاد زاد ، ويتطرق إليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الإحسان ونقصانه .

السبب الثالث: أن يحب الشيء لذاته لا لخط ينال منه وراء ذاته بل تكون ذاته عين حظه ، وهذا هو الحب الحقيقي البالغ الذي يوثق بدوامه وذلك كحب الجلال والحسن ، فإن كل جمال محبوب عند مدرك الجلال وذلك لعين الجلال ، لأن إدراك الجلال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها . ولا تظن أن حب الصور الجميلة لا يتصور إلا لأجل قضاء الشهوة فإن قضاء الشهوة لذة أخرى قد تحب الصور الجميلة لأجلها ، وإدراك نفس الجلال أيضا لذيد فيجوز أن يكون محبوا لذاته ، وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوب لا ليشرب الماء وتؤكل الخضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية ؟ « وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعجبه الخضرة والماء الجاري »^(١) . والطباع السليمة قاضية باستلذاذ النظر إلى الأنوار والأزهار ، والأطيار المليحة الألوان الحسنة النقش المتناسبة الشكل ، حتى إن الإنسان لتفرج عنه السموم والمهوم بالنظر إليها لالطلب حظ وراء النظر ، فهذه الأسباب

(١) أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن ينظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري ، وإسناده ضعيف .

حليمة ، وكل لذيد محبوب ، وكل حسن وجمال فلا يخلو إدراكه عن لذة ، ولا أحد ينكر كون الجمال محبوبا بالطبع ، فإن ثبت أن الله جميل كان لاحالة محبوبا عند من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ »^(١) .

الأصل الرابع

في بيان معنى الحسن والجمال

اعلم أن المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات ربما يظن أنه لا معنى للحسن والجمال إلا تناسب الخلقة والشكل وحسن اللون وكون البياض مشربا بالحمرة وامتداد القامة ، إلى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الإنسان ، فإن الحسن الأغلب على انطلق حسن الإبصار وأكثر التفاتهم إلى صور الأشخاص ، فيظن أن ما ليس مبصرا ولا متخيلا ولا متشكلا ولا متلونا مقدر فلا يتصور حسنه ، وإذا لم يتصور حسنه لم يكن في إدراكه لذة فلم يكن محبوبا وهذا خطأ ظاهر ، فإن الحسن ليس مقصورا على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالحمرة ؟ فإننا نقول : هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا غرس حسن ، بل نقول هذا ثوب حسن وهذا إناء حسن ، فأبي معنى لحسن الصوت والخط وسائر الأشياء إن لم يكن الحسن إلا في الصورة ؟ ومعلوم أن العين تستلذ بالنظر إلى الخط الحسن ، والأذن تستلذ استماع النغرات الحسنة الطيبة ، وما من شيء من المدركات إلا وهو منقسم إلى حسن وقبيح ، فامعنى الحسن الذي تشترك فيه الأشياء ، فلا بد من البحث عنه وهذا البحث يطول ، ولا يليق بعلم المعاملة الإطناب فيه ، فنصرح بالحق ونقول : كل شيء بجماله وحسنه في أن يحضر كاله اللائق به الممكن له ، فإذا كان جميع كالاته الممكنة حاضرة فهو في غاية الجمال ، وإن كان الحاضر بعضها فله من الحسن والجمال بقدر ما حضر ، فالغرس

(١) مسلم في أثناء حديث لابن مسعود .

الحسن هو الذى جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون وحسن عذو وتيسر كرت وفر عليه ، وانخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازنها واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها ، ولكل شئ كمال يليق به ، وقد يليق بغيره ضده ، فحسن كل شئ فى كماله الذى يليق به ، فلا يحسن الإنسان بما يحسن به الفرس ، ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ، ولا من الأواني بما تحسن به الثياب ، وكذلك سائر الأشياء .

فإن قلت : فهذه الأشياء وإن لم تدرك جميعها بحس البصر مثل الأصوات والطعوم ، فإنها لا تنفك عن إدراك الحواس لها ففى محسوسات ، وليس ينكر الحسن والجمال للمحسوسات ، ولا ينكر حصول اللذة بإدراك حسنها ، وإنما ينكر ذلك فى غير المدرك بالحواس .

فاعلم أن الحسن والجمال موجود فى غير المحسوسات ، إذ يقال هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه أخلاق جميلة ، وإنما الأخلاق الجميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والروءة وسائر خلال الخير ، وشئ من هذه الصفات لا يدرك بالحواس المحس بل يدرك بنور البصيرة الباطنة ، وكل هذه الخلال الجميلة محبوبة والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته ، وآية ذلك وأن الأمر كذلك أن الطابع محبوب على حب الأنبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضى الله تعالى عنهم مع أنهم لم يشاهدوا ، بل على حب أرباب المذاهب مثل الشافعى وأبى حنيفة ومالك وغيرهم حتى إن الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد المشق ، فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله فى نصرة مذهبه والذب عنه ، ويخاطر بروحه فى قتال من يظن فى إمامه ومتبوعه ، فكيف من دم أريق فى نصرة أرباب المذاهب . وليت شعري من يحب الشافعى مثلاً فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته؟ ولو شاهدته ربما لم يستحسن صورته ، فاستحسنه الذى حمله على إفراط الحب هو لصورته الباطنة لا لصورته الظاهرة ، فإن صورته الظاهرة قد

انقلبت تراباً مع التراب ، وإنما يحبه لصفاته الباطنة من الدين والتقوى وغزارة العلم والإحاطة بمدارك الدين ، وانتهازه لإفادة علم الشرع وتشرع هذه انطربات فى العالم ، وهذه أمور جميلة لا يدرك جمالها إلا بنور البصيرة فأما الحواس فقاصرة عنها ، وكذلك من يحب أبا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ويفضله على غيره أو يحب علياً رضى الله تعالى عنه ويفضله ويتعصب له ، فلا يحبهم إلا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره ، فنعلم أن من يحب الصديق رضى الله تعالى عنه مثلاً ليس يحب عظمه ولحمه وجلده وأطرافه وشكله إذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ، ولكن يبق ما كان الصديق به صديقاً وهى الصفات الحمودة التى هى مصادر السير الجميلة ، فكان الحب باقياً ببقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور ، وتلك الصفات ترجع جملتها إلى العلم والقدرة إذا علم حقائق الأمور وقدر على حمل نفسه عليها بقهر شهواته ، فجميع خلال الخير يتشعب على هذين الوصفين ، وهما غير مدركين بالحس ، ومحلهما من جملة اليدن جزء لا يتجزأ ، فهو المحبوب بالحقيقة ، وليس للجزء الذى لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر للبصر حتى يكون محبوباً لأجله ، فإذا الجمال موجود فى السير ، ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم يوجب ذلك حباً ؛ فال محبوب مصدر السير الجميلة ، وهى الأخلاق الحميدة والفضائل الشريفة . وترجع جملتها إلى كمال العلم والقدرة ، وهو محبوب بالطبع وغير مدرك بالحواس ؛ حتى إن المسي الخلى وطبعه إذا أردنا أن نحجب إليه غائباً أو نحاضراً حياً أو ميتاً لم يكن لنا سبيل إلا بالإطنا ب فى وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحميدة ؛ فهما اعتقد ذلك لم يتألك فى نفسه ولم يقدر أن لا يحبه ، فهل غلب حب الصحابة رضى الله تعالى عنهم وبغض أبى جهل وبغض إبليس لعنه الله إلا بالإطنا ب فى وصف الخاسن والمفاجع التى لا تدرك بالحواس ، بل لما وصف الناس حاتمياً بالسعفاء ووصفوا خالداً بالشجاعة أحبهم القلوب حباً ضرورياً ، وليس ذلك عن نظر إلى صورة محسوسة ولا عن حظ يناله الحب منهم ، بل إذا حكى من سيرة بعض الملوك فى بعض أقطار الأرض العدل والإحسان وإفاضة

الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار إحسانه إلى الحبين بعد المزار ونأى الديار .
فإذن ليس سب الإنسان مقسورا على من أحسن إليه ، بل المحسن في نفسه محبوب وإن
كان لا ينتهي قط إحسانه إلى المحب ، لأن كل جمال وحسن فهو محبوب . والصورة ظاهرة
وباطنة والحسن والجمال يشملهما ، وتدرك الصور الظاهرة بالبصر الظاهر . والصور الباطنة
بالبصيرة الباطنة . فمن حرم البصيرة الباطنة لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يعيل إليها .
ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الخواص الظاهرة كان حبه للمعاني الباطنة
أكثر من حبه للمعاني الظاهرة ؛ فشتات بين من يحب نقشا مصورا على الحائط لجمال
صورته الظاهرة ، وبين من يحب نبيا من الأنبياء لجمال صورته الباطنة .

السبب الخامس : للنسبة الخفية بين المحب والمحبوب ، إذ رب شخصين تتأكد المحبة
بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بمجرد تناسب الأرواح ، كما قال صلى الله عليه وسلم :
« مَا تَعَارَفَ مِنْهَا أَتَشَلَفَ ، وَمَا تَنَاكَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ »^(١) . وقد حققنا ذلك في كتاب
آداب الصحبة عند ذكر الحب في الله فليطلب منه ، لأنه أيضا من عجائب أسباب الحب .
فإذن ترجع أقسام الحب إلى خمسة أسباب : وهو حب الإنسان وجود نفسه وكأله وبقائه ،
وحبه من أحسن إليه فيما يرجع إلى دوام وجوده ويعين على بقاءه ودفع المهلكات عنه ،
وحبه من كان محسنا في نفسه إلى الناس وإن لم يكن محسنا إليه ، وحبه لكل ما هو جميل
في ذاته سواء كان من الصور الظاهرة أو الباطنة ، وحبه لمن بينه وبينه مناسبة خفية في
الباطن . فلو اجتمعت هذه الأسباب في شخص واحد تضاعف الحب لاحتماله ؛ كما لو كان
للإنسان ولد جميل الصورة حسن الخلق كامل العلم حسن التدبير محسن إلى الخلق ومحسن
إلى الوالد كان محبوبا لاحتماله غاية الحب ، وتكون قوة الحب بمد اجتماع هذه الخصال
بحسب قوة هذه الخلال في نفسها . فإن كانت هذه الصفات في أقصى درجات الكمال

(١) مسلم من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم في آداب الصحبة .

كان الحب لاحتماله في أعلى الدرجات . فلتبين الآن أن هذه الأسباب كلها لا يتصور كلها
واجتماعا إلا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة إلا الله سبحانه وتعالى .

بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده

وأن من أحب غير الله لا من حيث نسبته إلى الله فذلك لجهله وقصوره في معرفة الله
تعالى ، وحب الرسول صلى الله عليه وسلم محمود لأنه عين حب الله تعالى ، وكذلك حب
العلماء والأتقياء ، لأن محبوب المحبوب محبوب ، ورسول المحبوب محبوب ، وحب المحبوب
محبوب ، وكل ذلك يرجع إلى حب الأصل فلا يتجاوز به إلى غيره ، فلا محبوب بالحقيقة عند
ذوى البصائر إلا الله تعالى ، ولا مستحق للمحبة سواه .

وإيضاحه بأن ترجع إلى الأسباب الخمسة التي ذكرناها ، ونبين أنها مجتمعة في حق
الله تعالى بمجملتها ولا يوجد في غيره إلا أحادها ، وأنها حقيقة في حق الله تعالى ووجودها
في حق غيره وهم وتخيل ، وهو مجاز محض لا حقيقة له ، ومهما ثبت ذلك انكشف لكل
ذی بصيرة ضد ما تخيله ضعفاء العقول والقلوب ، من استحالة حب الله تعالى تحقيقا ، وبأن
أن التحقيق يقتضي أن لا نحب أحدا غير الله تعالى .

فأما السبب الأول وهو حب الإنسان نفسه وبقائه وكأله ودوام وجوده وبشبه
لهلاكه وعدمه ونقصانه وقواطع كماله ، فهذه جبلة كل حي ، ولا يتصور أن يتفك عنها ،
وهذا يقتضي غاية المحبة لله تعالى : فإن من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعا أنه لا وجود
له من ذاته ، وإنما وجود ذاته ودوام وجوده وكأله وجوده من الله وإلى الله وبالله ، فهو
المخترع الموجد له ، وهو المبقى له ، وهو المكمل لوجوده ، يخلق صفات الكمال ، وخلق
الأسباب الموصلة إليه ، وخلق الهداية إلى استعمال الأسباب ، وإلا فالعبد من حيث ذاته
لا وجود له من ذاته ، بل هو محض عدم صرف لولا فضل الله تعالى عليه بالإيجاد ، وهو

هالك عقيب وجوده فلا فضل الله عليه بالإبقاء ، وهو ناقص بعد الوجود لولا فضل الله عليه بالتكبير مغلقة .

وبالجملة فليس في الوجود شيء له بنفسه قوام إلا القيوم الخى الذى هو قائم بذاته وكل ما سواه قائم به ، فإن أحب المعارف ذاته ووجود ذاته مستفاد من غيره ، فبالضرورة يجب المنفذ لوجوده والمديم له إن عرفه خالقاً موجداً ومختزاً مبقياً وقيوماً بنفسه ، ومقوماً لغيره . فإن كان لا يحبه فهو لجهله بنفسه وربه ، والحجة ثمرة المعرفة ، فتعتمد بانعدامها . وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها . ولذلك قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه الذى به قوام نفسه ؟ ومعلوم أن المثل بمرآة الشمس لما كان يحب الظل ، فيجب بالضرورة الأشجار التى بها قوام الظل ، وكل ما في الوجود بالإضافة إلى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالإضافة إلى الشجر والنور بالإضافة إلى الشمس ، فإن الكل من آثار قدرته ووجود الكل تابع لوجوده ، كما أن وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر ، بل هذا المثال صحيح بالإضافة إلى أوهام العوام إذ تخيلوا أن النور أثر الشمس وفاتض منها وموجود بها وهو خطأ محض : إذ انكشف لأرباب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الأبصار أن النور حاصل من قدرة الله تعالى اختراعاً عند وقوع المقابلة بين الشمس والأجسام الكثيفة ، كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى . ولكن الغرض من الأمثلة التفهيم ، فلا يطلب فيها الحقائق . فإذاً إن كان حب الإنسان نفسه ضرورياً فحبه لمن به قوامه أولاً ، ودوامه ثانياً في أصله وصفاته ، وظاهره وباطنه ، وجواهره وأعراضه أيضاً ضرورى إن عرف ذلك كذلك ، ومن خلا عن هذا الحب فلا أنه اشتغل بنفسه وشهواته وذهل عن ربه وخالفه ، فلم يعرفه حق معرفته ، وقصر نظره على شهواته ومحسوساته ، وهو عالم الشهادة الذى يشاركه البهائم في التمتع به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذى لا يبطأ أرضه إلا من يقرب إلى شبه من الملائكة ، فينظر فيه بقدر

قربه في الصفات من الملائكة ، ويقصر عنه بقدر انحطاطه إلى حضيض عالم البهائم .

وأما السبب الثانى وهو حبه من أحسن إليه ، فواساه بماله ولاطفه بكلامه وأمدّه بمعونته وانتدب لنصرته وقمع أعداءه ، وقام بدفع شرّ الأشرار عنه ، وانهض وسيلة إلى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه فإنه محبوب لا محالة عنده ، وهذا بعينه يقتضى أن لا يحب إلا الله تعالى . فإنه لو عرف حق المعرفة لعلم أن الحسن إليه هو الله تعالى فقط . فأما أنواع إحسانه إلى كل عبده فليست أعداءه ، إذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى : (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا^(١)) وقد أشرنا إلى طرف منه في كتاب الشكر ، ولكننا تقتصر الآن على بيان أن الإحسان من الناس غير متصور إلا بالجواز ، وإنما الحسن هو الله تعالى . ولنفرض ذلك فيمن أنعم عليك بجميع خزائنه وممكنك منها . لتصرف فيها كيف تشاء ، فإنك تظن أن هذا الإحسان منه وهو غلط ، فإنه إنما تم إحسانه به وبماله ، وبقدرته على المال ، وبداعيته الباعثة له على صرف المال إليك ، فمن الذى أنعم بحلقه وخلق ماله وخلق قدرته وخلق إرادته وداعيته ؟ ومن الذى حببك إليه وصرف وجهه إليك وألقى في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في الإحسان إليك ؟ ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله ، ومهما سلب الله عليه الدواعى وقرر في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في أن يسلم إليك ماله كان مقهوراً مضطراً في التسليم لا يستطيع مخالفته ؛ فالحسن هو الذى اضطره لك وسخره وسلط عليه الدواعى الباعثة المرهقة إلى الفعل . وأما يده فواسطة يصل بها إحسان الله إليك ، وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطراباً مجرى الماء في جريان الماء فيه ، فإن اعتقده محسناً أو شكرته من حيث هو بنفسه محسن لامن حيث هو واسطة كنت جاهلاً بحقيقة الأمر ، فإنه لا يتصور الإحسان من الإنسان إلا إلى نفسه ؛ أما الإحسان إلى غيره فمحال من المخلوقين ، لأنه لا يبذل ماله إلا لغرض له في البذل . إما آجل

(١) سورة إبراهيم عليه السلام ، آية ٣٤ .

وهو الثواب ، وإما عاجل وهو الجنة والاستخارة ، أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم ، أو جذب قلوب الخلق إلى الطاعة والحب ؛ وكأن الإنسان لا يلقى ماله في البحر إذا لغرض له فيه ، فلا يلقيه في يد إنسان إلا لغرض له فيه ، وذلك الغرض هو مطلوبه ومقصده . وأما أنت فليست مقصودا بل يدك آلة له في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب بسبب قبضك المال ، فقد استخرك في القبض للتوصل إلى غرض نفسه ، فهو إذن محسن إلى نفسه ومعتاض عما بذله من ماله عوضا هو أخرج عنده من ماله ، ولو لا وجعان ذلك الحظ عنده لما نزل عن ماله لأجلك أصلا البتة .

فإذن هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين : أحدهما : أنه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه ، فلا قدرة له على الخالفة فهو جار مجرى خازن الأمير ، فإنه لا يرى محسنا بتسليم خلعة الأمير إلى من خلع عليه ، لأنه من جهة الأمير مضطر إلى الطاعة والامتثال لما يرسمه ولا يقدر على مخالفته ، ولو خلاه الأمير ونفسه لما سلم ذلك ، فكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبذل حبة من ماله حتى سلط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه أن يحظه ديننا ودنيا في بذله فيذله لذلك .

والثاني : أنه معتاض عما بذله حظا هو أوفى عنده وأحب مما بذله ، فكما لا يبعد البائع محسنا ، لأنه بذل بعض هو أحب عنده مما بذله ، فكذلك الواهب اعتاض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضا آخر ، وليس من شرط العوض أن يكون عينا مضمولا بل الحظوظ كلها أعوض تستحق الأموال والأعيان بالإضافة إليها ، فالإحسان في الجود والجود هو بذل المال من غير عوض وحظ يرجع إلى البازل وذلك محال من غير الله سبحانه ، فهو الذي أنعم على العالمين إحسانا إليهم ولأجلهم لاحظ وغرض يرجع إليه فإنه تعالى عن الأغراض فلفظ الجود والإحسان في حق غيره كذب أو مجاز ، ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع الجمع بين السواد والبياض ، فهو المنفرد بالجود والإحسان والطول والامتنان ، فإن كان في الطبع حب المحسن فينبغي أن لا يحب العارف إلا الله تعالى ، إذ الإحسان من غيره محال ،

فهو المستحق لهذه المحبة وحده . وأما غيره فيستحق المحبة على الإنسان بشرط الجهل بمعنى الإحسان وحقيقته .

وأما السبب الثالث ، وهو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل إليك إحسانه ، وهذا أيضا موجود في الطباع ، فإنه إذا بلغك خبر ملك عابد عادل عالم رفيع بالناس متلطف بهم متواضع لم وهو في قطر من أقطار الأرض بعيد عنك ، وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق متهتك شرير وهو أيضا بعيد عنك ، فإنك تجد في قلبك تفرقة بينهما ، إذ تجد في القلب ميلا إلى الأول وهو الحب ، وتفرقة عن الثاني وهو البغض مع أنك آيس من خير الأول وآمن من شر الثاني ، لا تقطاع طمعك عن التوغل إلى بلادها ، فهذا حب المحسن من حيث إنه محسن فقط لامن حيث إنه محسن إليك . وهذا أيضا يقتضي حب الله تعالى بل يقتضي أن لا يحب غيره أصلا إلا من حيث يتعلق منه بسبب ، فإن الله هو المحسن إلى الكافة ، والمتفضل على جميع أصناف الخلائق أولا بإيجادهم وثانيا بتكميلهم بالأعضاء والأسباب التي هي من ضرورتهم . وثالثا بتزويدهم وتنعيمهم بخلق الأسباب التي هي في مظان حاجاتهم وإن لم تكن في مظان الضرورة . ورابعا بتجمليلهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة زينتهم ، وهي خارجة عن ضرورتهم وحاجاتهم ؛ ومثال الضروري من الأعضاء الرأس والقلب والسكبد ، ومثال المحتاج إليه العين واليد والرجل . ومثال الزينة استقواس الحاجبين وحمرة الشفتين وتلوذ العينين ، إلى غير ذلك مما لو فات لم تنخرم به حاجة ولا ضرورة . ومثال الضروري من النعم الخارجة عن بدن الإنسان الماء والغذاء ، ومثال الحاجة الدواء واللحم والفواكه ، ومثال المزايا والزوائد خضرة الأشجار وحسن أشكال الأنوار والأزهار ولذائذ الفواكه والأطعمة التي لا تنخرم ببدنها ساجدة ولا ضرورة ، وهذه الأقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذروة العرش إلى منتهى الفرش ، فإذا هو المحسن فكيف يكون غيره محسنا ؟ وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته ، فإنه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الإحسان

وخالق أسباب الإحسان ، فالحب بهذه الملة لغيره أيضا جهل محض ؛ ومن عرف ذلك لم يحب بهذه الملة إلا الله تعالى .

وأما السبب الرابع : وهو حب كل جميل لذات الجمال لالحظ ينال منه وراء إدراك الجمال ، فقد بينا أن ذلك مجبول في الطباع ، وأن الجمال ينقسم إلى جمال الصورة الظاهرة المدركة بعين الرأس ، وإلى جمال الصورة الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة . والأول يدركه الصبيان والبهائم . والثاني يختص بدركه أرباب القلوب ، ولا يشاركون فيه من لا يعلم إلا ظاهرا من الحياة الدنيا ، وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال ، فإن كان مدركا بالقلب فهو محبوب القلب . ومثال هذا في المشاهدة حب الأنبياء والعلماء وذوى المكارم السنية والأخلاق المرضية ، فإن ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الأعضاء ، وهو المراد بحسن الصورة الباطنة والحس لا يدركه ، نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه الدالة عليه ، حتى إذا دل القاب عليه مال القلب إليه فأحبه ، فمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله تعالى عنه أو الشافعى رحمة الله عليه فلا يحبهم إلا لحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صيورهم ولا لحسن أفعالهم ، بل دل حسن أفعالهم على حسن الصفات التى هى مصدر الأفعال ، إذ الأفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها ، فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجملة الباطنة التى يرجع حاصها عند البحث إلى العلم والقدرة ، ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جمالا وعظمة كان العلم أشرف وأجل ، وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه أجل رتبة وأشرف قدرا ، وأجل المعلومات هو الله تعالى ، فلا جرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى وكذلك ما يقاربه ويختص به فشرقه على قدر تعاقبه به .

فإذن جمال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعيا ترجع إلى ثلاثة أمور : أحدها : علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه . والثانى : قدرتهم على إصلاح أنفسهم

وإصلاح عباد الله بالإرشاد والسياسة . والثالث : تنزههم عن الرذائل والخبائث والشهوات الغالبة ، الصارفة عن سنن الخير ، الجاذبة إلى طريق الشر ، ويمثل هذا يحب الأنبياء والعلماء والخلفاء والملوك الذين هم أهل العدل والكرم ، فأاسب هذه الصفات إلى صفات الله تعالى . أما العلم فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذى يحيط بالكل إحاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ، وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل : (وَمَا أَوْتَيْنَاهُم مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ^(١)) بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق نملة أو بموضة لم يطلعوا على عشر عشر ذلك : (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ^(٢)) والقدر اليسير الذى علمه الخلائق كلهم فبتعليمه علموه كما قال تعالى : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ . عَمَّهَ الْبَيِّنَاتِ ^(٣)) فإن كان جمال العلم وشرفه أمرا محبوبا وكان هو في نفسه زينة وكلا الموصوف به ، فلا ينبغي أن يحب بهذا السبب إلا الله تعالى ، فعلم العلماء جهل بالإضافة إلى علمه ، بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحال أن يحب بسبب العلم الأجل ويترك الأعم وإن كان الأجهل لا يخلو عن علم ما تتفاضل معيشته ، والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلائق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلائق وأجهلهم ، لأن الأعم لا يفصل الأجهل إلا بعلوم معدودة متناهية يتصور في الإمكان أن ينالها الأجهل بالكسب والاجتهاد ، وفضل علم الله تعالى على علوم الخلائق كلهم خارج عن النهاية ، إذ معلوماته لانهائية لها ومعلومات الخلق متناهية .

وأما صفة القدرة : فهى أيضا كال والمعجز نقص ، فكل كمال وبهاء وعظمة ومجد واستيلاء فإنه محبوب وإدراكه لذيد ، حتى أن الإنسان ليسع في الحكاية شجاعة على وخالد رضى الله عنهما وغيرهما من الشجعان وقدرتهما واستيلاءهما على الأقران فيصادف

(١) سورة الإسراء ، آية ٨٥ . (٢) سورة البقرة ، آية ٢٥٥ .

(٣) سورة الرحمن . آية ٣ ، ٤ .

في قلبه اهتزازا وفرحا وارتياحا ضروريا بمجرد لذة السماع فضلا عن المشاهدة ، ويورث ذلك حبا في القلب ضروريا للنصف به ، فإنه نوع كال ، فانسب الآن قدرة الخلق كلهم إلى قدرة الله تعالى ، فأعظم الأشخاص قوة وأوسعهم ملكا وأقوام بطشا وأقهرهم للشهوات وأقهم لخبايا النفس ، وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره ما انتهى قدرته ، وإتباعيته أن يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض أشخاص الإنس في بعض الأمور ، وهو مع ذلك لا يملك لنفسه موتا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نفعا ، بل لا يقدر على حفظ عينه من السمى ولسانه من الحرس وأذنه من السمم وبدنه من المرض ، ولا يحتاج إلى عدا ما يعجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متملق قدرته ، فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وأفلاكها وكواكبها ، والأرض وجبالها وبحارها وزواجرها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيواناتها وجميع أجزائها : فلا قدرة له على ذرة منها . وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبمنه بل الله خالقه وخالق قدرته وخالق أسبابه والممكن له من ذلك . ولو سلط بعوضا على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لأهلكه ، فليس للعبد قدرة إلا بتمكين مولاه كما قال في أعظم مواك الأرض ذي القرنين إذ قال : (إِنَّ مَكَّنَّاهُ فِي الْأَرْضِ)^(١) فلم يكن جميع ملكه وسبطته إلا بتمكين الله تعالى يده في جزء من الأرض والأرض كلها مدارة بالإضافة إلى أجسام العالم . وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غيرة من تلك المدة . ثم تلك الغيرة أيضا من فضل الله تعالى وتمكينه . فيستحيل أن يحب عبدا من عباد الله تعالى لقدرته وسيادته وتمكينه واستيلائه وكمال قوته ، ولا يحب الله تعالى لذلك . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . فهو الجبار القاهر والعليم القادر . السموات مطويات بيمينه ، والأرض وملكها وما عليها في قبضته ، وناصية جميع المخلوقات في قبضة قدرته ، إن أهلكهم من عند آخرهم لم ينقص من سلطانه وملكه ذرة ، وإن خلق

(١) سورة الكهف . آية ٨٥ .

أمثالهم ألف مرة لم يعي بخلقها ، ولا يحسه لغوب ولا فتور في اختراعها . فلا قدرة ولا قادر إلا وهو أثر من آثار قدرته ، فله الجلال والبهاء والعظمة والكبرياء والقهر والاستيلاء . فإن كان يتصور أن يجب قادر لسكال قدرته فلا يستحق الحب بكال القدرة سواء أصلا . وأما صفة التنزه عن العيون والنقائص والتقدس عن الرذائل والخبائث ، فهو أحد موجبات الحب ومقتضيات الحسن والجمال في الصور الباطنة ، والآنياء والصديقون . كانوا منزهين عن العيوب والخبائث فلا يتصور كمال التقديس والتنزه إلا للواحد الحق الملك القدوس ذي الجلال والإكرام .

وأما كل مخلوق فلا يخلو عن نقص وعن نقائص ، بل كونه عاجزا مخوقا مسخر مضطرا هو عين العيب والنقص . فالسكال لله وحده ، وليس لغيره كمال إلا بقدر ما أعطاه الله ، وليس في المقدور أن ينعم بمنتهى السكال على غيره ، فإن منتهى السكال أقل درجاته أن لا يكون عبدا مسخرا لغيره قائما بغيره وذلك محال في حق غيره ، فهو المنفرد بالسكال المنزه عن النقص المقدس عن العيوب ، وشرح وجوه التقديس والتنزه في حقه عن النقائص يطول ، وهو من أسرار علوم المكاشفات ، فلا نطول بذكره ، فهذا الوصف أيضا إن كان كمالا وجمالا محبوبا فلا تتم حقيقته إلا له ، وكال غيره وتنزهه لا يكون مطابقا ، بل بالإضافة إلى ما هو أشد منه نقصانا ؛ كما أن الفرس كمالا بالإضافة إلى الحمار وللإنسان كمالا بالإضافة إلى الفرس ، وأصل النقص شامل للكل ، وإنما يتفاوتون في درجات النقصان ؛ فإذا نال الجليل محبوب ، والجليل المطلق هو الواحد الذي لا ند له ، الفرد الصمد الذي لا ضده الصمد الذي لا منازع له ، الغنى الذي لا حاجة له ، القادر الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لأراد لحكمه ولا مستقبل لقضائه ، العالم الذي لا يرب من علمه ثمقال ذرة في السموات والأرض ، القاهر الذي لا يخرج عن قبضة قدرته أعناق الجبابرة ، ولا ينفلت من سطوته وبطشه رقاب القياصرة ، الأزل الذي لا أول لوجوده ، الأبدى الذي لا آخر لبقائه ، الضروري الوجود الذي لا يحوم إمكان القدم حول حضرته ، القيوم الذي يقوم بنفسه ،

ويقوم كل موجود به ، جبار السموات والأرض ، خالق الجاد والحيوان والنبات ، المنفرد بالعرزة والجبروت ، المتوحد بالملك والملكوت ، ذو الفضل والجلال والبهاء والجمال والقدرة والكمال ، الذي تصير في معرفة جلاله المقول ، وتخرس في وصفه الألسنة ، الذي كمال معرفة العارفين الاعتراف بالعجز عن معرفته ، ومنتهى نبوة الأنبياء الإقرار بالقصور عن وصفه كما قال سيد الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين « لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وقال سيد الصديقين رضى الله تعالى عنه : العجز عن درك الإدراك إدراك . سبحانه من لم يعمل للخلق طريقا إلى معرفته إلا بالمعجزات معرفته . فليت شعري من ينكر إمكان حب الله تعالى تحقيقا ويعمله مجازا . أينكر أن هذه الأوصاف من أوصاف الجلال والحامد وتوعد الكمال والحاسن ؟ أو ينكر كون الله تعالى موصوفا بها ؟ أو ينكر كون الكمال والجمال والبهاء والعظمة محبوبا بالطبع عند من أدركه . فسيحان من احتجب عن بصر العيان غيرة على جماله وجلاله أن يطلع عليه إلا من سبقت له منه الحسنى ، الذين هم عن نار الحجاب مبعدون ، وترك الخاسرين في ظلمات العمى يتيهون ، وفي مسارح المحسوسات وشهوات البهائم يرددون (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ^(١)) . (الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(٢)) فالحب بهذا السبب أقوى من الحب بالإحسان ، لأن الإحسان يزيد وينقص . ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : إِنْ أُوْدِيَ الْأُوْدَاءُ إِلَىٰ مِّنْ عَبْدِي بِغَيْرِ نَوَالٍ لَّكِن لَّيُعْطَى الرَّبُّوِيَّةُ حَقَّهَا .

وفي الزبور : مَنْ أَظْلَمُ مِّنْ عَبْدِي لَجَنَةُ أَوْنَارٍ ، لَوْ لَمْ أَخْلُقْ جَنَّةَ وَلَا نَارًا لَمْ أَكُنْ أَهْلًا أَنْ أَطَاع .

ومر عيسى عليه السلام على طائفة من المباد قد نخلوا فقالوا نخاف النار ونرجو الجنة ،

(١) سورة الروم . آية ٧

(٢) سورة الزمر . آية ٢٩

فقال لهم غلوا خفتم وغلوا رجوتهم . ومرة يقوم آخرون كذلك ، فقالوا نعبده حبا له ونعظمه جلاله . فقال : أنتم أولياء الله حقا ، معكم أمرت أن أقيم .

وقال أبو حازم : إني لأستحي أن أعبد للثواب والعقاب ، فأكون كالعبد السوء . إن لم يخف لم يعمل ، وكالأجير السوء إن لم يُعط لم يعمل . وفي الخبر : « لَا يَكُونَنَّ أَحَدُكُمْ كَالْأَجِيرِ السَّوِّءِ إِنْ لَمْ يُعْطَ أَجْرًا لَمْ يَمْعَلْ ، وَلَا كَالْعَبْدِ السَّوِّءِ إِنْ لَمْ يَخَفْ لَمْ يَمْعَلْ »^(١) .

وأما السبب الخامس للحب فهو المناسبة والمشاكلة ، لأن شبه الشيء منجذب إليه ، والشكل إلى الشكل أميل ، ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير ، ويألف الطير نوعه وينفر من غير نوعه ، وأنس العالم بالعالم أكثر منه بالخرق ، وأنس التجار بالتجار أكثر من أنسه بالفلاح ، وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهد له الأخبار والآثار ، كما استقصيناه في باب الأخوة في الله من كتاب آداب الصحبة ، فيطلب منه .

وإذا كانت المناسبة سبب المحبة ، فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كمناسبة الصبي للصبي في معنى الصبا ، وقد يكون خفيا حتى لا يطلع عليه كما ترى من الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال : « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُّجَنَّدَةٌ ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ ، وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » فالتعارف هو التناسب ، والتنافر هو التباين ، وهذا السبب أيضا يقتضي حب الله تعالى لمناسبة باطنية لا ترجع إلى المشابهة في الصور والأشكال ، بل إلى معان باطنية يجوز أن يذكروا بعضها في الكتب ، وبعضها لا يجوز أن يسطر بل يترك تحت غطاء الغيرة حتى يعثر عليه السالكون للطريق إذا استكملوا شرط السلوك ؛ فالذي يذكروا هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالافتناء والتخلي بأخلاق الربوبية ، حتى قيل :

(١) لم أجده له أصلا .

تخلقوا بأخلاق الله ، وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الإلهية من العلم والبر والإحسان والطف وإفاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وإرشادهم إلى حق ومنعهم من الباطل ، إلى غير ذلك من مكارم الشريعة ، فكل ذلك يقرب إلى الله سبحانه وتعالى لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات . وأما مالا يجوز أن يسطر في "سكت" من المناسبة الخاصة التي اختص بها آدمي فهي التي روي إليها قوله تعالى : (وَيُشَارِكُنِي فِي الرُّوحِ مِنَ الرُّوحِ مِنْ مُرَرِّي) (١) إذ بين أنه أمر رباني خارج عن جد عقول الخلق : ووضح من ذلك قوله تعالى : (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي) (٢) ولذلك أسجد له ملائكته ، وبشير إليه قوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ) (٣) إذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى إلا بتلك المناسبة ، وإليه يرمز قوله صلى الله عليه وسلم : «رَبَّنَا حَقِّقْ كَلِمَ عَلَى صُورَتِهِ» حتى ظن القاصرون أن ذلك هو الصورة الظاهرة بمرآة الخواص ، فشبها وجسموا وصوروا ، تعالى الله رب العالمين ، يقولون : هون جدا كبيرا ، وإليه الإشارة بقوله تعالى لموسى عليه السلام : (مَرَضْتُ مَرَضًا شَدِيدًا ، فَقَالَ : يَا رَبِّ وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : مَرِيضٌ عَبْدِي فَلَا تَنْتَهِ عَنْهُ ، وَرَدُّ عُدَّتِهِ وَجَدْتَنِي عِنْدَهُ) وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواظبة على النوافل بعد إحكام الفرائض كما قال الله تعالى : «لَا يَزَالُ يَتَقَرَّبُ الْعَبْدُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ» وهذا موضع يجب قبض عنان القلم فيه . فقد تحزب الناس فيه ، إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه الظاهر ، وإلى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة إلى الاتحاد وقالوا بالحلل ، حتى قال بعضهم أنا الحق . وضل النصاري في عيسى عليه السلام فقالوا هو الإله ، وقال آخرون منهم تدرع الناسوت باللاهوت ، وقال آخرون اتحد به .

(١) سورة الإسراء . آية ٨٥

(٢) سورة ص . آية ٧٢

(٣) سورة ص . آية ٢٦

وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتثيل واستحالة الاتحاد والحلل ، وانضح لهم مع ذلك حقيقة السرفهم الأقول ، ولعل أبا الحسن النوري عن هذا المقام كان ينظر إذ غلبه الوجد في قول القائل :

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وَدَادِكَ مَنَزِلًا تَتَحَيَّرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ تَرْوِيهِ

فلم يزل يعدو في وجدته على أجرة قد قطع قصبتها وبقي أصوله حتى تشقت قدماء وتورمتا ومات من ذلك ، وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواها ، وهو أعزها وأبدها وأقلها وجودا ، فهذه هي المعلومة من أسباب الحب ، وبجملته ذلك متظاهرة في حق الله تعالى تحقيقا لا مجازا ، ووقى أعلى الدرجات لافي أدناها ، فكان العقول المقبول عند ذوى البصائر حب الله تعالى فقط ، كما أن العقول الممكن عند العيان حب غير الله تعالى فقط ، ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه الأسباب يتصور أن يحب غيره لمشاركته إياه في السبب . والشركة نقصان في الحب وغض من كاله ، ولا ينفرد أحد بوصف محبوب إلا وقد يوجد له شريك فيه ، فإن لم يوجد فيمكن أن يوجد إلا الله تعالى فإنه موصوف بهذه الصفات التي هي نهاية الجلال والكمال ، ولا شريك له في ذلك وجودا ، ولا يتصور أن يكون ذلك إمكانا . فلا جرم لا يكون في حبه شركة ، فلا يتطرق النقصان إلى حبه كما لا تتطرق الشركة إلى صفاته ، فهو المستحق ، إذ الأصل المحبة والكمال المحبة استحقاقا لا يساهم فيه أصلا .

بيان أن أجل اللذات وأعلامها معرفة الله تعالى

والنظر إلى وجهه الكريم

وأنه لا يتصور أن لا يؤثر عليها لذة أخرى إلا من حرم هذه اللذة

اعلم أن اللذات تابعة للإدراكات والإنسان جامع لجملة من القوى والفرائض ، ولكل قوة وغريزة لذة ولذتها في نيلها مقتضى طبعها الذي خلقت له ، فإن هذه الفرائض ما ركبت في الإنسان عبثاً ، بل ركبت كل قوة وغريزة لأمر من الأمور هو مقتضاها بالطبع . وغريزة الغضب خلقت للتشفي والانتقام ، فلا جرم لذتها في الغلبة والانتقام الذي هو مقتضى ضمه . وغريزة شهوة الشهوة مثلاً خلقت لتحصيل الغذاء الذي به القوام ، فلا جرم لذتها في نيل هذا الغذاء ، بل هي مقتضى طبعها ، وكذلك لذة السمع والبصر والشم في الإبصار والامتصاص والشم ، فلا تحجب غريزة من هذه الفرائض عن ألم ولذة بالإضافة إلى مدرجاتها ، وكذلك في غيب غريزة نسي النور الإلهي ، لقوله تعالى : (أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ)^(١) وقد تسمى العقل ، وقد تسمى البصيرة الباطنة ، وقد تسمى نور الإيمان واليقين ، ولا معنى للاشتغال بالأسماء فإن الاصطلاحات مختلفة ، والضعيف يفتن أن الاختلاف واقع في المعاني ، لأن الضعيف يطلب المعاني من الألفاظ وهو عكس الواجب ؛ فالقليل مغارق لسائر أجزاء البدن بصفة بها يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة ، كما درا كما خلق العالم أو افتقاره إلى خالق قديم مدبر حكيم موصوف بصفات إلهية ، ولتسم تلك الغريزة عقلاً بشرط أن لا يقمهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة والمناظرة ، فقد اشتهر اسم العقل بهذا ، ولهذا ذم بعض الصوفية ، وإلا فالصفة التي فارق الإنسان بها البهائم وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات ، فلا ينبغي أن تدم ،

(١) سورة الزمر . آية ٢٢

وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الأمور كلها . ففقتضى طبعها المعرفة والعلم وهي لذتها ، كما أن مقتضى سائر الفرائض هو لذتها . وليس يخفى أن في العلم والمعرفة لذة حتى إن الذي ينسب إلى العلم والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به ، والذي ينسب إلى الجمل ولو في شيء حقير يفتن به . وحتى إن الإنسان لا يكاد يصبر عن التحدي بالعلم والتمدح به في الأشياء الحقيقية . فالعالم بالله بالشرح على خسته لا يطبق السكوت فيه عن التعميم وينتقل لسانه بذكر ما يعلمه ، وكل ذلك لفرط لذة العلم وما يستشعره من كمال ذاته به ، فإن العلم من أخص صفات الربوبية وهي منتهى الكمال ، ولذلك يرتاح الطبع إذا أثنى عليه بالذكاء وغزارة العلم ، لأنه يستشعر عند سماع الثناء كمال ذاته وكمال علمه فيوجب بنفسه ويلتذ به . ثم ليست لذة العلم بالحرائة والخيالة كالألم ببيئة الملك وتدبير أسرار الخلق ، ولا لذة العلم بالسبح والشعر كالألم بالعلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ومسكوت السموات والأرض ، بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعنوم ، حتى إن الذي يعلم بواطن أحوال الناس ويخبر بذلك يحمد له لذة وإن جهله تقاضاه طبعه أن يفحص عنه ، فإن علم بواطن أحوال رئيس البلد وأسرار تدبيره في سياسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بباطن حال فلاح أو حائك ، فإن أطلع على أسرار الوزير وتدبيره وما هو عازم عليه في مورد الوزارة فهو أشهى عنده وألذ من علمه بأسرار الرئيس ، فإن كان خبيراً بباطن أحوال الملك والسلطان الذي هو المستولى على الوزير كان ذلك أطيب عنده وألذ من علمه بباطن أسرار الوزير ، وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد وحببه له أكثر ، لأن لذته فيه أعظم .

فهذا استبان أن ألد المعارف أشرفها وأشرفها بحسب شرف المعنوم ، فإن كان في المعلومات ما هو الأجل والأكل والأشرف والأعظم فالعلم به ألد العلوم لا محالة وأشرفها وأطيبها . وليت شعري هل في الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف وأكل وأعظم من خالق الأشياء كلها ، ومكملها ومزينها ومبدئها ومعيدتها ومدبرها ومربيها ؟ وهل يتصور أن تكون حضرة

في الملك والسكال والجمال والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التي لا يحيط بمبادئ جلالها وعجائب أحوالها وصف الواصفين ، فإن كنت لا تشك في ذلك فلا ينبغي أن تشك في أن الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتب الأمور الإلهية المحيطة بكل الموجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات ، وأندرها وأطيبها وأشهاها وأخرى ما تستشعر به النفوس عند الانصاف به كمالها وجهاتها ، وأجدر ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار ، وبهذا تبين أن العلم لذنه ، وأن ألد العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وتبديره في ملكته من مشهى عرشه إلى تخوم الأرضين ، فينبغي أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللذات أعنى شهوة الشهوة والعصبية - ثم الحواس الخمس - فإن اللذات مختلفة بالنوع أولا ؛ كمخالفة لذة الوقاع لذة السماع ، ولذة المعرفة لذة الرياضة ، وهي مختلفة بالصنف والقوة ، كمخالفة لذة الشبق لمعظم من الخمار لذة الفاتر لاشهوة ، ومخالفة لذة النظر إلى الوجه الجميل للفائق للجمال لذة النظر إلى ما دورته في الجمال ، وإنما تعرف أقوى اللذات بأن تكون مؤثرة على غيرها ، فإن الخير من النظر إلى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها وبين استنشاق روائح طيبة إذا اختار النظر إلى الصورة الجميلة علم أنها ألد عنده من الروائح الطيبة ، وكذلك إذا حضر الطعام وقت الأكل واستمر اللاعب بالشطرنج على اللعب وترك الأكل ، فيعلم به أن لذة الغلبة في الشطرنج أقوى عنده من لذة الأكل ، فهذا معيار صادق في الكشف عن ترجيح اللذات .

معمود ونقول : اللذات تنقسم إلى ظاهرة كلذة الحواس الخمس ، وإلى باطنة كلذة الرياضة والغلبة والكرامة والعلم وغيرها ، إذ ليست هذه اللذة للعين ولا للأنف ولا للأذن ولا للمس ولا للذوق ، والمغاني الباطنة أغلب على ذوي السكال من اللذات الظاهرة ، فلو خير الرجل بين لذة الدجاج السمين واللوزينج ، وبين لذة الرياضة وقهر الأعداء ونيل درجة الاستيلاء ، فإن كان الخير خبيس الهمة ميت القلب شديد النهمة اختار اللحم والحلاوة ، وإن كان على الهمة كامل العقل اختار الرياضة وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة

وَبِهِمْ يُوزَنُونَ . قَرِيبِينَ عَمَّا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بِهِمْ مِنْ خَفِيمٍ (١) الآية . ولا تظن أن هذا مخصوص بالمقتول في المعركة ، فإن للمعارف بكل نفس درجة ألف شهيد . وفي الخبر : « إِنَّ الشَّهيدَ يَتَمَتَّقُ فِي الْآخِرَةِ أَنْ يَرُدَّ إِلَى الدُّنْيَا فَيَقْتُلَ سَرَّةً أُخْرَى بِعَهْدِهِ » . تراه من ثواب الشهادة ، وإن الشهداء يَتَمَتَّعُونَ لَوْ كَانُوا عُلَمَاءَ بِمَا يَرَوْنَهُ مِنْ عُلُوِّ دَرَجَةِ الْعُلَمَاءِ (٢) . فإذا جميع أقطار ملكوت السموات والأرض ميدان المعارف . يتبوأ منه حيث يشاء من غير حاجة إلى أن تحرك إليها بحسبه وشخصه ، فهو من مطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والأرض ، وكل عارف فله مثلها من غير أن يضيق بعضهم على بعض أصلا ، إلا أنهم يتفاوتون في سعة متزهاتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظرم وسعة معارفهم ، وهم درجات عند الله ، ولا يدخل في الحصر تفاوت درجاتهم . فقد ظهر أن لذة الرياسة وهي باطننة أقوى في ذوى السكال من لذات الحواس كلها ، وأن هذه اللذة لا تكون لبهيمة ولا لصبي ولا لعتوه . ولذات الحسوس واشتهوت تكون لذوى السكال مع لذة الرياسة ، ولكن يؤثرون الرياسة . فبما معنى كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته وأسراره ملكه أعظم لذة من الرياسة فهذا يختص بمعرفة من فال رتبة المعرفة وذائقها ، ولا يمكن إثبات ذلك عند من لا قلب له ، لأن القلب معدن هذه القوة . كما أنه لا يمكن إثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصولجان عند الصبيان ، ولا رجحان على لذة شم البنسج عند العنين ، لأنه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ، ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين ، وعند هذا لا يبقى إلا أن يقال : من ذاق عرف . ولعمري طلاب العلوم وإن لم يشتغلوا بطلب معرفة الأمور الإلهية فقد استنشقوا

(١) سورة آل عمران . آية ١٦٩ . ١٧٠

(٢) متفق عليه من حديث أنس . وقد تقدم . وليس فيه وإن الشهداء يتمنون أن يكونوا علماء الحديث .

رائحة هذه اللذة عند انكشاف المشككات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها فإنها أيضا معارف وعلوم وإن كانت معلوماتهم غير شريفة شرف المعلومات الإلهية . فأما من طال فكره في معرفة الله سبحانه وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشيء اليسير ، فإنه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح ما يكاد يطير به ويتمتع به من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرحه وسروره ، وهذا مما لا يدرك إلا بالذوق والحكاية فيه قليلة الجدوى ، فهذا القدر ينهك على أن معرفة الله سبحانه ألد الأشياء وأنه لا لذة فوقها . ولهذا قال أبو سليمان الداراني : إن لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ؟ ولذلك قال بعض إخوان معروف الكرخي له : أخبرني يا أبا محفوظ أى شيء هاجك إلى العبادة والانقطاع عن الخلق ؟ فسكت ، فقال ذكر الموت ، فقال : وأى شيء الموت ؟ فقال ذكر القبر والبرزخ ، فقال : وأى شيء القبر ؟ فقال خوف النار ورجاء الجنة ، فقال : وأى شيء هذا ؟ إن ملكا هذا كله بيده إن أحبته أنساك جميع ذلك ، وإن كانت بينك وبينه معرفة كفاك جميع هذا .

وفي أخبار عيسى عليه السلام : إذا رأيت الفتى مشغوقا بطلب الرب تعالى فقد أهواه ذلك عما سواه .

ورأى بعض الشيوخ بشر بن الحارث في النوم فقال ما فعل أبو نصر التمار وعبد الوهاب الوراق ؟ فقال : تركتهما الساعة بين يدي الله تعالى يا كلان وبشران ، قلت : فأت ؟ قال : علم الله قلة رغبتى في الآكل والشرب فأعطاني النظر إليه .

وعن علي بن الموفق قال : رأيت في النوم كأني أدخلت الجنة ، فرأيت رجلا قاعدا على مائدة وملكاً عن يمينه وشماله يلقيانه من جميع الطيبات وهو يأكل . ورأيت رجلا قائما على باب الجنة يتصفح وجوه الناس فيدخل بعضا ويرد بعضا . قال ثم جاوزتهما إلى حظيرة القدس . فرأيت في سرادق العرش رجلا قد شخص ببصره ينظر إلى الله تعالى لا يطرף . فقلت لرضوان من هذا ؟ فقال معروف الكرخي ، عبد الله لاخوفا من ناره ولا شوقا إلى جنته بل حباله فأباحه النظر إليه إلى يوم القيامة .

وذكر أن الآخرين بشرين الحارث وأحمد بن حنبل . ولذلك قال أبو سليمان : من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ، ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول بربه .

وقال الثوري لراية : ما حقيقة إيمانك ؟ قالت : ما عبادته خوفا من ناره ، ولا حبا لجنته فأكون كالأجير السوء ، بل عبادته حبا له ، وشوقا إليه . وقالت في معنى الحجة نظما :

أَجِبْكَ حُبِّينِ حُبُّ الْهَوَى وَحُبُّ لَانَّكَ أَهْلُ لِيَذَا كَا
فَأَمَّا الَّذِي هُوَ حُبُّ الْهَوَى فَشَغْلِي بِذِكْرِكَ عَنْ سِوَاكَ
وَأَمَّا الَّذِي أَنْتَ هَلْ لَهْ فَكَشَفْتُكَ لِي الْحُجْبَ حَتَّى أَرَاكَ
فَلَا أَلْحَدُ فِي ذَا وَلَا ذَاكَ لِي وَلَكِنْ لَكَ أَلْحَدُ فِي ذَا وَذَا كَا

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله ، لإحسانه إليها وإنعامه عليها بحفظ العاجلة ، وبحبه لما هو أهل له الحب لجلاله وجلاله الذي انكشف لها ، وهو أعلى الحبين وأقواهما ، ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال حاكيا عن ربه تعالى : « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ^(١) » وقد تعجل بعض هذه اللذات في الدنيا لمن انتهى صفاء قلبه إلى الغاية ، ولذلك قال بعضهم : إني أقول يارب يا الله فأجد ذلك على قلبي أثقل من الجبال ، لأن النداء يكون من وراء حجاب . وهل رأيت جليسا ينادى جليسه . وقال : إذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية رماه الخلق بالحجارة : أي يخرج كلامه عن حد عقولهم ، فيرون ما يقولونه جنونا أو كفرا . فقصده المارقين كلهم وصله ولقاؤه فقط . فهي قرة العين التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم منها . وإذا حصلت انمحت المعلوم والشهوات كلها وصار

(١) البخاري من حديث أبي هريرة .

القلب مستغرقا بتعبيها ، فلو أتى في النار لم يحس بها لاستغراقه ، ولو عرض عليه نعم الجنة لم يلتفت إليه لسكال نعيمه وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية ؛ وليت شعري من لم يفهم إلا حب المحسوسات كيف يؤمن بلذة النظر إلى وجه الله تعالى وماله صورة ولا شكل ؟ . وأى معنى لوعده الله تعالى به عبادته وذكره أنه أعظم النعم ، بل من عرف الله عرف أن اللذات المفرقة بالشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قال بعضهم :

كَانَتْ لِقَلْبِي أَهْوَاءٌ مُفَرَّقَةٌ فَاسْتَجَمَعَتْ مُذَرَائِكَ الْعَيْنَ أَهْوَايَ
فَصَارَ يَحْسُدُنِي مَنْ كُنْتُ أَخْسُدُهُ
وَصِيرْتُ مَوْتَى الْوَرَى مُذْ صِيرْتُ مَوَلَايَ
تَرَكَتُ لِلنَّاسِ دُنْيَاهُمْ وَدِينَهُمْ شَغْلًا بِذِكْرِكَ يَادِينِي وَدُنْيَانِي
ولذلك قال بعضهم :

وَهَجَرُهُ أَعْظَمُ مِنْ نَارِهِ وَوَصْلُهُ أَطْيَبُ مِنْ جَنَّتِهِ

وما أرادوا بهذا إلا إثارة لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الأكل والشرب والنكاح ، فإن الجنة معدن تمتع الحواس . فأما القلب فلذته في لقاء الله فقط . ومثال أطوار الخلق في لذتهم ما نذكره ، وهو أن الصبي في أول حركته وتمييزه يظهر فيه غريزة بها يستلذ اللعب واللهو حتى يكون ذلك عنده ألد من سائر الأشياء ، ثم يظهر بعده لذة الزينة ولبس الثياب وركوب الدواب ، فيستعقر معها لذة اللعب . ثم يظهر بعده لذة الوقاع وشهوة النساء فيترك بها جميع ما قبلها في الوصول إليها ، ثم تظهر لذة الرئاسة والعلو والتكاثر وهي آخر لذات الدنيا وأعلاها وأقواها كما قال تعالى (اَعْمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ ^(١)) الآية ، ثم بعد هذا تظهر غريزة أخرى يدرك

(١) سورة الحديد ، آية ٢٠

بها لذة معرفة الله تعالى ومعرفة أفضاله ، فيستحق معها جميع ما قبلها ، فكل متأخر فهو أقوى ، وهذا هو الأخير ، إذ يظهر حب اللعب في سن التمييز ، وحب النساء والزينة في سن البلوغ ، وحب الرياسة بعد العشرين ، وحب الملوك بقرب الأربعين وهي الناية العليا . وكان الصبي يضحك على من يترك اللعب ويشغل بملاعبة النساء وطلب الرياسة . فكذلك الرّؤساء يضحكون على من يترك الرياسة ويشغل بمعرفة الله تعالى . والعارفون يقولون : (إِن تَسَخَّرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُونَ ، فَتَوَفَّ تَعْمَلُونَ^(١)).

بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة

على المعرفة في الدنيا

اعلم أن المدرجات تنقسم إلى ما يدخل في الخيال : كالصور المتخيلة والأجسام المتولدة والمتشكلة من أشخاص الحيوان والنبات ، وإلى ما لا يدخل في الخيال كذات الله تعالى وكل ما ليس بحجم : كالعلم والقدرة والإرادة وغيرها ، ومن رأى إنساناً ثم غص بصره وجد صورته حاضرة في خياله كأنه ينظر إليها ، ولكن إذا فتح العين وأبصر أدرك تفرقة بينهما ، ولا ترجع التفرقة إلى اختلاف بين الصورتين ؛ لأن الصورة المرئية تكون موافقة للتخيلة ، وإنما الافتراق بمزيد الوضوح والكشف ، فإن صورة المرقى صارت بالرؤية أتمّ انكشافاً ووضوحاً وهو كشخص يرى في وقت الإسفار قبل انتشار ضوء النهار ثم رؤى عند تمام الضوء ، فإنه لا تفارق إحدى الحالتين الأخرى إلا في مزيد الانكشاف ، فإذا الخيال أول الإدراك ، والرؤية هو الاستكمال لإدراك الخيال وهو غاية الكشف ، وسمى ذلك رؤية لأنه غاية الكشف لأنه في العين ، بل لو خلق الله هذا الإدراك الكامل المكشوف في الجبهة أو الصدر مثلاً استحق أن يسمى رؤية .

(١) سورة هود عليه السلام ، آية ٣٨ ، ٣٩

وإذا فهمت هذا في التخيلات ، فاعلم أن المعلومات التي لا تتشكل أيضاً في الخيال لمعرفتها وإدراكها درجتان : إحداهما أولى ، والثانية استكمال لها ، وبين الأولى والثانية من التفاوت في مزيد الكشف والإيضاح ما بين التخيل والرقى ، فيسمى الثاني أيضاً بالإضافة إلى الأول مشاهدة ولقاء ورؤية ، وهذه التسمية حق ، لأن الرؤية سميت رؤية ، لأنها غاية الكشف . وكان سنة الله تعالى جارية بأن تطبيق الأجفان يمنع من تمام الكشف بالرؤية ويكون حجاباً بين البصر والمرئي ، ولا بد من ارتفاع الحجب لحصول الرؤية ، وما لم ترتفع كان الإدراك الحاصل مجرد التخيل ؛ فكذلك مقتضى سنة الله تعالى أن النفس مادامت محجوبة بسواض البدن ومقتضى الشهوات وما غلب عليها من الصفات البشرية ، فإنها لا تنتهي إلى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال ، بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الأجفان عن رؤية الأبصار . والقول في سبب كونها حجاباً يطول ولا يليق بهذا العلم . ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام : (لَنْ تَرَانِي^(١)) وقال تعالى : (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ^(٢)) أي في الدنيا . والصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الله تعالى ليلة المعراج^(٣) . فإذا ارتفع الحجاب بالموت بقيت النفس منوثة بكدورات الدنيا غير منفكة عنها بالكفاية وإن كانت متفاوتة ، فمنها ما تراكم عليه الحبث والصدأ فصار كالمرآة التي فسد ، بطول تراكم الحبث ، جوهرها فلا تقبل الإصلاح والتصقي

(١) سورة الأعراف ، آية ١٤٣ (٢) سورة الأنعام ، آية ١٠٣

(٣) هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة في الصحيحين أنها قالت : من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب . ولمسلم من حديث أبي ذر : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال نوراً أتى أراه . وذهب ابن عباس وأكثر العلماء إلى إثبات رؤيته له ، وعائشة لم ترو ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم . وحديث أبي ذر قال فيه أحمد ما زلت له منكراً . وقال ابن خزيمة في القلب من صحة إسناده شيء مع أن في رواية لأحمد في حديث أبي ذر : رأيته نوراً أتى أراه ، ورجال إسناده رجال الصحيح .

وهؤلاء هم المحجوبون عن ربهم أبد الآباد ، نعوذ بالله من ذلك . ومنها ما لم ينته إلى حد الرين والطبع ولم يخرج عن قبول التزكية والتصفيل ، فيعرض على النار عرضا يقطع منه الخبث الذي هو متدنس به ويكون العرض على النار بقدر الحاجة إلى التزكية ، وأقلها لحظة خفيفة ، وأقصاها في حق المؤمنين كما وردت به الأخبار : « سَبْعَةُ آلَافِ سَنَةٍ ^(١) » ولن ترتحل نفس عن هذا العالم إلا ويصحبها غيرة وكدورة ماء ، وإن قلت . ولذلك قال الله تعالى : (وَرَبُّكُمْ بِالْأَوْدِهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا . ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا) . ^(٢) من غير حديث ^(٣) فكل نفس مستيقنة للورود على النار وغير مستيقنة للصدور عنها ، فإذا أكل الله تطهيرها وتزكيتها ، وبلغ الكتاب أجله ، ووقع الفراغ عن جملة ما وعد به الشرع من الحساب والعرض وغيره ، ووافى استحقاق الجنة وذلك وقت مبهم لم يطاع الله عليه أحدا من خلقه ، فإنه واقع بعد القيامة ، ووقت القيامة مجهول ، فعند ذلك تمت صفاته ونقائه عن الكدورات حيث لا يرق وجهه غيرة ولا قفرة ، لأن فيه يتجلى حق سبحانه وتعالى ، فيتجلى له تجليا يكون انكشاف تجليه بالإضافة إلى ما علمه . كانكشاف تجلى المرأة بالإضافة إلى ما تجلعه ، وهذه المشاهدة والتجلى هي التي تسمى رؤية ، فيذن الرؤية حق بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في متخيل متصور مخصوص بجهة ومكان ، فإن ذلك مما يتعالى عنه رب الأرباب علوا كبيرا ، بل كما عرفته في الدنيا معرفة حقيقية عامة ، من غير تخيل وتصور وتقدير شكل وصورة ، فتراه في الآخرة كذلك بل أقول للمعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تستكمل فتبلغ كمال الكشف والوضوح وتقلب مشاهدة ، ولا يكون بين المشاهدة في الآخرة ، والمعلوم في الدنيا اختلاف إلا من

(١) سورة التحريم : آية ٨

(٢) ابن عدى من حديث جابر . وقال باطل بهذا الاسناد . وفي الميزان لنسبى : الدارقطني رواه عن الجاهلي عن علي بن عبدة ، وقال الدارقطني إن علي بن عبدة كان يصنع الحديث ، ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق وابن الجوزي في الموضوعات من حديث جابر وأبي بردة وعائشة .

(١) الترمذى الحكيم في نوازل الأصول من حديث أبي هريرة : إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي ، الحديث ، وفيه : وأطولهم مكانا فيها مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة ، وإسناده ضعيف .

(٢) سورة مريم . آية ٧١ ، ٧٢

(١) الترمذى الحكيم في نوازل الأصول من حديث أبي هريرة : إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي ، الحديث ، وفيه : وأطولهم مكانا فيها مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة ، وإسناده ضعيف .

إلى لذة الواقع ، وإظهار عظم التفاوت بينهما لا يمكن إلا بضرب مثال فنقول :

لذة النظر إلى وجه الممشوق في الدنيا تتفاوت بأسباب :

أحدها : كمال جمال الممشوق ونقصانه ، فإن اللذة في النظر إلى الأجل أكل لا بحالة .

والثاني : كمال قوة الحب والشهوة والعشق ، فليس التذاذ من اشتد عشقه كالتذاذ من

ضعفت شهوته ووجهه .

والثالث : كمال الإدراك ، فليس التذاذ برؤية الممشوق في ظلمة أو من وراء ستر رقيق

أو من بعد كالتذاذ بإدراكه على قرب من غير ستر وعند كمال الضوء ، ولا إدراك لذة

المضاجعة مع ثوب حائل كأدراكها مع التجرد .

والرابع : اندفاع العوائق المشوشة والآلام الشاغلة للقلب ، فليس التذاذ الصحيح العار

المتجرد للنظر إلى الممشوق كالتذاذ الخائف المذعور أو المريض المتألم أو المشغول قلبه بهم من

المهمات . فقد رعا شقا ضعيف العشق ينظر إلى وجه معشوقه من وراء ستر رقيق على بعد

بحيث يمنع انكشاف كنه صورته في حالة اجتماع عليه عقارب وزبابير تؤذيه وتلدغه وتشغل

قلبه ، فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذة ما من مشاهدة معشوقه . فلو طرأت على الفجأة

حالة انتهك بها الستر وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وبقي سليما فارغا وهجمت

عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى الغايات . فانظر كيف تتضاعف اللذة

حتى لا يبقى للأولى إليها سببه يعتد بها فكذلك ، فافهم نسبة لذة النظر إلى لذة المعرفة ؛

فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به ، والعقاب والزبابير مثال الشهوات المتسلطة على

الإنسان من الجوع والعطش والغضب والنم والحزن وضعف الشهوة . والحب مثال لقصور

النفس في الدنيا ونقصانها عن الشوق إلى الملائكة الأعلى والتفاتها إلى أسفل السافلين ، وهو

مثل قصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياضة والتفاتة إلى اللعب بالمصور ، والعارف وإن

قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات ، ولا يتصور أن يخلو عنها البتة . نعم

قد تضعف هذه العوائق في بعض الأحوال ولا تدوم ، فلا جرم يلوح من جمال المعرفة

والأرض وسائر الأمور الإلهية على الرياسة وعلى المنكوح والطعوم والمشروب جميعا ،

فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة ،

إذ يرجع نعيمها إلى الطعوم والمنكوح ، وهؤلاء بينهم هم الذين حالم في الدنيا ما وصفناه ،

من إثارة لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة للمنكوح والطعوم والمشروب

وسائر الخلق مشغولون به . ولذلك لما قيل لربعة ما تقولين في الجنة ؟ فقالت الجارثم الدار

خبيثت أنه ليس في قلبها التفات إلى الجنة ، بل إلى رب الجنة ، وكل من لم يعرف الله في

الدنيا فلا يراه في الآخرة ، وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة

إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا

يحشر المرء إلا على ما مات عليه ، ولا يموت إلا على ما عاش عليه ، فما صحبه من المعرفة هو

الذي يتعم به بعينه فقط إلا أنه ينقلب مشاهدة بكشف النطاء ، فتتضاعف اللذة به كما

تتضاعف لذة العاشق إذا استبدل بخيال صورة الممشوق رؤية صورته ، فإن ذلك منتهى

لذته ، وإنما طيبة الجنة أن لكل أحد فيها ما يشتهي ، فمن لا يشتهي إلا لقاء الله تعالى ،

فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به ، فإذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى ، وحب الله

تعالى بقدر معرفته ، فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان .

فإن قلت فليدة الرؤية إن كان لها نسبة إلى لذة المعرفة فهي قليلة وإن كان أضافها

لأن لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة ، فتضاعفها إلى حد قريب لا ينتهي في القوة إلى أن

يستحق سائر لذات الجنة فيها . فاعلم أن هذا الاستحقاق للذة المعرفة صدر من الخلو عن

المعرفة ، فمن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها ، وإن انطوى على معرفة ضعيفة وقلبه

مشحون بملائق الدنيا فكيف يدرك لذتها ؟ فالعارفين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم

لله تعالى لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة الجنة ، ثم

هذه اللذة مع كمالها لا نسبة لها أصلا إلى لذة اللقاء والمشاهدة ، كما لا نسبة للذة خيال

الممشوق إلى رؤيته ولا للذة استنشاق روائح الأطعمة الشبيهة إلى ذوقها ولا للذة اللمس باليد

ما بهت العقل وتعظم لذته بحيث يكاد القلب يتفطر لعظمته ، ولكن يكون ذلك كالبرق الخاطف ، وقلما يدوم ، بل يمرض من الشواغل والأفكار والخواطر ما يشوشه وينقصه ، وهذه ضرورة دأمة في هذه الحياة الثانية ، فلا تزال هذه اللذة منقصة إلى الموت ، وإنما الحياة الطيبة بعد الموت ، وإنما العيش عيش الآخرة (وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون^(١)) وكل من انتهى إلى هذه الرتبة فإنه يحب لقاء الله تعالى ، فيحب الموت ولا يكرهه إلا من حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة ، فإن المعرفة كالبذر وبحر المعرفة لا ساحل له ، فالإحاطة بكنهه جلال الله محال ، فكما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وبأسرار ملكه وقوت كثير النعم في الآخرة وعظم ؛ كما أنه كلما كثر البذر وحسن كثر الزرع وحسن ، ولا يمكن تحصيل هذا البذر إلا في الدنيا ، ولا يزرع إلا في سويد القلب . ولا حصاد إلا في الآخرة ؛ ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أفضل الساعات طول العمر في طاعة الله^(٢)» لأن المعرفة إنما تكمل وتكثر وتوسع في العمل الطويل ، تدائمة الفكر ، والمواظبة على الجاهدة ، والانتفاع عن علائق الدنيا ، والتجرد للطلب ، ويستدعي ذلك زماناً لا محالة ، فمن أحب الموت أحبه لأنه رأى نفسه واقفاً في المعرفة باعاً إلى منتهى ما يسر له . ومن كره الموت كرهه لأنه كان يؤمل مزيد معرفة تحصل له بطول العمر ورأى نفسه مقصراً عما تحمله قوته لو عمر ، فهذا سبب كراهة الموت وجهه عند أهل المعرفة .

(١) سورة العنكبوت ، آية ٦٤ (٢) إبراهيم الحربي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لهيعة عن ابن الحاد عن المطلب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله» ووالد المطلب عبد الله بن حوطب مختلف في صحبته . ولأحمد من حديث جابر «إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة» والترمذي من حديث أبي بكر «أن رجلاً قال يا رسول الله أي الناس خير؟ قال من طال عمره وحسن عمله» قال هذا حديث حسن صحيح . وقد تقدم .

وأما سائر الخلق فنظروهم مقصور على شهوات الدنيا ، إن اتسعت أحبوا البقاء ، وإن ضاقت تمنوا الموت ، وكل ذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة . فالجهل والغفلة سخرس كل شقاوة ، واللم والمعرفة أساس كل سعادة ، فقد عرفت بما ذكرناه معنى الحجة ومعنى العشق ، فإنه المحبة المفرطة القوية ؛ ومعنى لذة المعرفة ومعنى الرؤية ومعنى لذة الرؤية ، ومعنى كونها ألد من سائر اللذات عند ذوى العقول والكمال وإن لم تكن كذلك عند ذوى النقصان ، كما لم تكن الرياضة ألد من المطعومات عند الصبيان .

فإن قلت : فهذه الرؤية محلها القلب أو العين في الآخرة . فاعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك ، وأهل البصائر لا يلتفتون إلى هذا الخلاف ولا ينظرون فيه ، بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن المبقلة ، ومن يشتهي رؤية معشوقه بشغفه عشقه عن أن يلتفت إلى أن رؤيته تخلق في عينه أو في جبهته ، بل يقصد الرؤية ولذتها سواء كان ذلك بالعين أو غيرها ، فإن العين محل وظرف لا نظر إليه ولا حكم له . والحق فيه أن القدرة الأزلية واسعة فلا يجوز أن نحكم عليها بالقصور عن أحد الأمرين ، هذا في حكم الجواز . فاما الواقع في الآخرة من الجائزين فلا يدرك إلا بالسمع^(١) والحق ما ظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين ليكون لفظ الرؤية والنظر وسائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره ، إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا للضرورة ، والله تعالى أعلم .

بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى

اعلم أن أسعد الخلق حالاً في الآخرة أقوام حبا لله تعالى ، فإن الآخرة معناها القدوم على الله تعالى ودرك مسعاده لقائه ، وما أعظم نعيم الحب إذا قدم على محبوبه بعد طول

(١) حديث «رؤية الله في الآخرة حقيقة» متفق عليه من حديث أبي هريرة «إن الناس قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال : هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟ الحديث تقدم .

شوقه وتمكن من دوام مشاهدته أبد الآباد من غير منقوص ومكدر ، ومن غير رقيب ومزاحم
ومن غير خوف انقطاع ، إلا أن هذا النعيم على قدر قوة الحب ، فكلما ازدادت المحبة
دادت المدة . وإنما يكسب العبد حب الله تعالى في الدنيا ، وأصل الحب لا ينفك عنه
مؤمن ، لأنه لا ينفك عن أصل المعرفة . وأما قوة الحب واستيلاؤه حتى ينتهي إلى الاستهتار
الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الأكثرون ، وإنما يحصل ذلك بسببين : أحدهما قطع
علائق الدنيا . وبإخراج حب غير الله من القلب ، فإن القلب مثل الإناء الذي لا يتسع
لغير ما فيه . (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه)^(١) وكال الحب
والحب لله عز وجل بكل قلبه ، وما دام يلتفت إلى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره ،
فما دام قلبه بغير الله ينقص منه حب الله ، وبقدر ما يبقى من الماء في الإناء ينقص من
الحلئ محبوب فيه ، وإلى هذا التفريد والتحديد الإشارة بقوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ
فِي خَوْضِهِمْ)^(٢) ويقول تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا^(٣)) بلى هو معنى
قولك « لا إله إلا الله » أى لا معبود ولا محبوب سواه ، فكل محبوب فإنه معبود ، فإن
المعبود هو مقيد والمعبود هو مقيد به ، وكل محب فهو مقيد بما يحبه ، ولذلك قال الله تعالى :
أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ^(٤) . وقال صلى الله عليه وسلم : « أَبْقِضْ إِلَهَ عِبْدٍ فِي
أَرْضِ الْهَوَى » وذلك قال عليه الصلاة والسلام : « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَخْلُصًا دَخَلَ
الْجَنَّةَ » ومعنى الإخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شرك لغير الله ، فيكون الله
محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه فقط ، ومن هذا حاله فالدنيا سجنه لأنها مانعة له من
مشاهدة محبوبه ، وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب ، فما حال من ليس له
إلا المحبوب واحد وقد طال إليه شوقه وتمادى عنه حبسه ، فغلب من السجن وممكن من
المحبوب وروح بالآمن أبد الآباد ، فأحد أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا

- (١) سورة الأحزاب . آية ١٣
(٢) سورة الأنعام ، آية ٩١
(٣) سورة فصلت . آية ٣٠
(٤) سورة الفرقان ، آية ٤٣

ومنه حب الأهل والمال والولد والأقارب والعقار والدواب والبساتين والمتنزهات ، حتى إن المتفرح بطيب أصوات الطيور وروح نسيم الأسحار ملتفت إلى نعيم الدنيا ومتعرض لنقصان حب الله تعالى بسببه ، فيقدر ما أنس بالدنيا فينقص أنسه بالله ، ولا يؤق أحد من الدنيا شيئا إلا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة ، كما أنه لا يقرب الإنسان من المشرق إلا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره ، ولا يطيب قلب امرأته إلا ويضيق به قلب ضرتها ، فالدنيا والآخرة ضربان وهما كالمشرق والمغرب ، وقد انكشف ذلك لدى القلوب انكشافا أوضح من الإبصار بالعين ، وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد وملازمة الصبر والانقياد إليهما بزمام الخوف والرجاء . فما ذكرناه من انقادات ، كالنوبة والصبر والزهد والخوف والرجاء هي مقدمات لا يكتسب بها أحد ركني الحجة وهو تحلية القلب عن غير الله ، وأوله الإيمان بالله واليوم الآخر والجنة والنار ، ثم يتشعب منه الخوف والرجاء ويتشعب منهما التوبة والصبر عليهما ، ثم يتجر ذلك إلى الزهد في الدنيا وفي المال والجاه وكل حظوظ الدنيا حتى يحصل من جميعه طهارة القلب عن غير الله فقط حتى يتسع بعده لنزول معرفة الله وحبه فيه ، فكل ذلك مقدمات تطهير القلب ، وهو أحد ركني الحجة وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام : « الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ » (١) كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة .

السبب الثاني لقوة المحبة قوة معرفة الله تعالى واتساعها واستيلاؤها على القلب، وذلك بعد تطهير القلب من جميع شوائب الدنيا وعلائقها يجرى مجرى وضع البذر في الأرض بعد تنقيتها من الحشيش وهو الشطر الثاني ، ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة ، وهي الكلمة الطيبة التي ضرب الله بها مثلا حيث قال : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ^(٢)) وإليها الإشارة بقوله تعالى : (إِلَيْهِ

- (١) من حديث أبي مالك الأشعرى . وقد تقدم
(٢) سورة إبراهيم عليه السلام . آية ٢٤

يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) أى المعرفة (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^(١)) فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكالتخادم ، وإنما العمل الصالح كله فى تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم إدامة طهارته ، فلا يرد العمل إلا لهذه المعرفة . وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل ، فالعلم هو الأول وهو الآخر ، وإنما الأول علم للعامة ، وغرضه العمل ، وغرض للعامة صفاء القلب وطهارته ، ليتضح فيه حلية الحق ويتبين بعلم المعرفة وهو علم المكاشفة ، ومهما حصلت هذه المعرفة تبعثها الحجة بالضرورة ، كما أن من كان معتدلاً للزواج إذا أبصر الجليل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال إليه ، ومهما أحبه حصلت اللذة ، فاللذة تبع الحجة بالضرورة ، والحجة تبع لمعرفة بالضرورة ، ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب إلا بالفكر الصافي ، والذكر الدائم ، والجد البالغ فى الطلب ، والنظر المستمر فى الله تعالى وفى صفاته وفى ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته ؛ والواصلون إلى هذه الرتبة ينقسمون إلى الأقوياء ، ويكون أول معرفتهم الله تعالى ، ثم به يعرفون غيره ، وإلى الضعفاء ويكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يترقون منها إلى الفاعل ، وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى : (أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^(٢)) وبقوله تعالى : (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^(٣)) . ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرفت ربك ؟ قال عرفت ربى بربى ولولا ربى لما عرفت ربى ، وإلى الثانى الإشارة بقوله تعالى : (بَسِّيرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ^(٤)) الآية ، وبقوله عز وجل : (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٥)) وبقوله تعالى : (قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٦)) وبقوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ

(١) سورة فاطر . آية ١٠ (٢) سورة فصلت . آية ٥٣

(٣) سورة آل عمران ، آية ١٨ (٤) سورة فصلت . آية ٥٣

(٥) سورة الأعراف ، آية ١٨٠ (٦) سورة يونس ثمانية السلام : آية ١٠١

الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ^(٧)) وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين ، وهو الأوسع على السالكين ، وإليه أكثر دعوة القرآن عند الأمر بالتدبر والتفكير والاعتبار والنظر فى آيات خارجة عن الحصر .

فإن قلت كلا الطريقين مشكل فأوضح لنا منهما ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى الحجة . فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه على سائر الخلق ، فهو غامض والكلام فيه خارج عن حد فهم أكثر الخلق ، فلا فائدة فى إيرادها فى الكتب . وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الأفهام ، وإنما قصرت الأفهام عنه لإغراضها عن التدبر واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس ، والمانع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانشغال أبوابه الخارجة عن الحصر والنهاية ، إذ ما من ذرة من أعلى السموات إلى تخوم الأرضين إلا وفيها عجائب آيات تدل على كمال قدرة الله تعالى وكمال حكمته ومنتهى جلاله وعظمته ، وذلك مما لا يتناهى (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي^(٨)) فخلوض فيه احساس فى بحر علوم المكاشفة ، ولا يمكن أن يتعطل به على علوم المساملة ، ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبيه لجنسه .

فنقول : أسهل الطريقين النظر إلى الأفعال ، فلنتكلم فيها ، ولنترك الأعلى ، ثم الأفعال الإلهية كثيرة فنطلب أقلها وأحقها وأصغرها ، ولننظر فى عجائبها ، فنقل المحوقات هو الأرض وما عليها ؛ أغنى بالإضافة إلى الملائكة وملكوت السموات ، فإنك إن نظرت فيها من حيث الجسم والعظم فى الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هى مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة . فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ، ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى فللكها الذى هى مركوزة فيه ، فإنه لانسبة لها إليه ، وهى فى السماء الرابعة . وهى صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع ، ثم السموات السبع فى الكرسي

(١) سورة الملك . آية ٤٠٣ (٢) سورة الكهف . آية ١٠٩

مخلقة في قلاة ، والكرسى في العرش كذلك ، فهذا نظر إلى ظاهر الأشخاص من حيث التقدير ، وما أحقر الأرض كلها بالإضافة إليها ، بل ما أصغر الأرض بالإضافة إلى البحار ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الأرض في البحر كالإصمبيل في الأرض ^(١) » . ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالإضافة إلى كل الأرض ، ثم انظر إلى الآدمي المخلوق من التراب الذي هو جزء من الأرض ، وإلى سائر الحيوانات وإلى صغره بالإضافة إلى الأرض ، ودع عنك جميع ذلك ، فاصغر ما نعرفه من الحيوانات البعوض والنحل وما يجري مجراه . فانظر في البعوض على قدر صغر قدره ، وتأمله بعقل حاضر وفكر صاف . فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل القيل الذي هو أعظم الحيوانات ، إذ خلق له خرطوماً مثل خرطومه ، وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيصل بزيادة جناحين . وانظر كيف قسم أعضائه الظاهرة ، فأثبت جناحه ، وأخرج يده ورجله ، وشق سمعه وبصره ، ودبر في باطنه من أعضاء الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات ، وركب فيها من القوى الفاذية والجاذبة والدافعة والماسكة والمهاضمة ما ركب في سائر الحيوانات هذا في شكله وصفاته ، ثم انظر إلى هدايته كيف هداه الله تعالى إلى غذائه ، وعرفه أن غذاءه دم الإنسان . ثم انظر كيف أنبت له آلة الطيران إلى الإنسان ، وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدد الرأس . وكيف هداه إلى مسام بشرية الإنسان حتى يضع خرطومه في واحد منها . ثم كيف قواه حتى يغرز فيه الخرطوم . وكيف علمه المص والتجرجع للدم . وكيف خلق الخرطوم مع دقته مجوفاً حتى يجري فيه الدم الرقيق . وينتهي إلى باطنه وينتشر في سائر أجزائه وينظفه ، ثم كيف عرفه أن الإنسان يقصده بيده ، فعلمه حيلة الحرب واستعداد آله ، وخلق له السمع الذي يسمع به حفيف حركة اليد وهي بعد بعيدة منه ، فيترك المص ويهرب ، ثم إذا سكنت اليد يعود . ثم انظر كيف خلق له حدقتين حتى يبصر موضع غذائه فيقصده مع

(١) لم أجده أصلاً .

صغر حجم وجهه . وانظر إلى أن حدقة كل حيوان صغير لما لم تحتمل حدقته الأجفان لصغره وكانت الأجفان مصقلة لمرآة الحدقة عن القذى والغبار خلق للبعوض والذباب يدين فنظر إلى الذباب فتراه على الدوام يسمح حدقته بيديه .

وأما الإنسان والحيوان الكبير ، فخلق لحدقتيه الأجفان حتى ينطبق أحدهما على الآخر وأطرافهما حادة ، فيجمع الغبار الذي يلحق الحدقة ويرميه إلى أطراف الأهداب . وخلق الأهداب السود لتجميع ضوء العين وتعين على الإبصار وتحسن صورة العين وتشبكها عند هيجان الغبار . فينظر من وراء شبك الأهداب واشتباكها يمنع دخول الغبار ولا يمنع الإبصار .

وأما البعوض فخلق لها حدقتين مصقتين من غير أجفان وعلمها كيفية التصقل باليدين ، ولأجل ضعف أبصارها تراها تنهات على السراج ، لأن بصره ضعيف . فهي تطلب ضوء النهار . فإذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن أنه في بيت مظلم وأن السراج كوة من البيت المظلم إلى الموضع المضيء ، فلا يزال يطلب الضوء ويرى بنفسه إليه ، فإذا جاوزه ورأى الظلام ظن أنه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السداد فيعود إليه مرة أخرى إلى أن يحترق . ولعلك تظن أن هذا لنقصانها وجهها . فاعلم أن جهل الإنسان أعظم من جهلها ، بل صورة الآدمي في الإكباب على الشهوات الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار ، إذ تلوح للآدمي أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ولا يدرى أن تحتها السم الناقع القاتل ، فلا يزال يرى نفسه عليها إلى أن ينغمس فيها ويتقيد بها ويهلك هلاكاً مؤبداً . فليت كان جهل الآدمي كجهل الفراش فإنها باعترارها بظاهر الضوء إن احترقت تخلصت في الحال . والآدمي يبقى في النار أبد الآباد أومدة مديدة . ولذلك كان ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول : « إِنَّ مُنْكَ بِحُجْزٍ كَمُ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَتَهَاقَتُونَ فِيهَا تَهَافَتَ الْفَرَاشِ ^(١) » فهذه لمة عجيبة من عجائب صنع الله تعالى في أصغر

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، مثل ومثل أمي كمثل رجل استوقد ناراً =

الحيوانات ؛ وفيها من العجائب ما لو اجتمع الأولون والآخرون على الإحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على أمور جليلة من ظاهري صورته . فأما خفايا معاني ذلك فلا يطلع عليها إلا الله تعالى . ثم في كل حيوان ونبات أعجوبة وأعاجيب تحصى لا يشارك فيها غيره . فانظر إلى النحل وعجائبها ، وكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يمشون . وكيف استخرج من لهايب الشمع والعسل وجعل أحدها ضياء وجعل الآخر شفاء . ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار واحترازها عن النجاسات والأقذار وطاعتها لواحد من جملتها هو أكبرها شخصا وهو أميرها ، ثم ما سخر الله تعالى له أميرها من العدل والإنصاف بينها ، حتى إنه يقتل على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت منها عجايب آخر العجب ، إن كنت بصيرا في نفسك وفارغا من هم بطبك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاة إخوانك ، ثم دع عنك جميع ذلك وانظر إلى بنائها بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الأشكال الشكل السادس ، فلابتني بيتا مستديرا ولا مربعا ولا خمسا بل مسددا لخاصية في الشكل السادس يقصر فهم الهندسين عن دركها ، وهو أن أوسع الأشكال وأحوالها المستديرة وما يقرب منها ، فإن المربع يخرج منه زوايا ضائفة وشكل النحل مستدير مستطيل فترك المربع حتى لا تضيق الزوايا فتبقى فارغة ، ثم لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج ضائفة ، فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجتمع متراسة . ولا شكل في الأشكال ذات الزوايا يقرب في الاحتواء من المستدير ، ثم تراض الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس ، وهذه خاصية هذا الشكل . فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صغر جرمه ولطافة قده لطفا به وعناية بوجوده وما هو محتاج إليه ليتنأ بعبثه . فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه ! فاعتبر بهذه السيرة من محقرات الحيوانات ، ودع عنك عجائب ملكوت

فجعلت الدواب والبراشيقن فأنا أخذ نجزم وأنتم تفنمون فيه لفظ مسلم واقتصر البخاري على أوله ولمسلم من حديث جابر : وأنا أخذ نجزم وأنتم تفننون من يدي .

الأرض والسموات ، فإن القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنفضي الأعمار دون إيضاحه ، ولا نسبة لما أحاط به علينا إلى ما أحاط به العلماء والأنبياء ، ولا نسبة لما أحاط به علم الخلائق كلهم إلى ما استأثر الله تعالى بعلمه ، بل كل ما عرفه انطلق لا يستحق أن يسمى علما في جنب علم الله تعالى . فبالنظر في هذا وأمثاله المعرفة الحاصلة بأسهل الطريقين ، وبزيادة المعرفة تزداد المحبة . فإن كنت طالبا سعادة لقاء الله تعالى فانبذ الدنيا وراء ظهرك واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر اللازم . فصاك تحظى منها بقدر يسير ، ولكن تنال بذلك اليسير ملكا عظيما لا آخر له .

بيان السبب في تفاوت الناس في الحب

اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا اشتراكهم في أصل المحبة ، ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة وفي حب الدنيا ، إذ الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها ، وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التي قرعت سمعهم فتلقتوها وحفظوها ، وربما تخيلوا لها معاني يتعالى عنها رب الأرباب ، وربما لم يطعموا على حقيقتها ، ولا تخيلوا لها معنى فاسدا ، بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق ، واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث . وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليمين والمتخيلون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم المقربون ، وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى : (فَأَمَّا إِمَّا) كان من المقرين . فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ^(١) الآية . فإن كنت لا تفهم الأمور إلا بالأمثلة . فلنضرب لتفاوت الحب مثلا . فنقول :

أصحاب الشافعي مثلا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله الفقهاء منهم والعموم ، لأنهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد خصاله ، ولكن العامي يعرف علمه

مجالا والتقية يعرفه مفصلا ، فتكون معرفة التقيه به آتم وإعجابه به وجهه له أشد ، فإن من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه لاجتماعه وماله إليه قلبه ، فإن رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لاجتماع حبه ، لأنه تضاعفت معرفته به بملء ، وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه ، فإذا سمع من غرائب شعره ما عظم فيه حذقه وصنمته ازداد به معرفة وازداد له حبا ، وكذا سائر الصناعات والفضائل ، والماي قد يسمع أن فلانا مصنف وأنه حسن التصنيف ولكن لا يدري ما في التصنيف ، فيكون له معرفة بمجمله ، ويكون له بحبه ميل بمجل ، والبصير إذا اقتش عن التصنيف واطلع على ما فيها من عجائب تضاعف حبه لاجتماعه ، لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والمصنف ، والعالم يحمله صنع الله تعالى وتصنيفه ، والماي يعلم ذلك ويعتده . وأما البصير فإنه يطالع تفصيل صنع الله تعالى فيه حتى يرى في البعوض مثلا من عجائب صنعه ما ينبهر به عقله ، ويتحير فيه له ، ويزداد بسببه لاجتماع عظمة الله وجلاله ، وكما ازداد على أعاجيب صنع الله اطلاعا استدل بذلك على عظمة الله الصانع وجلاله ، وازداد به معرفة وله حبا ، وبجر هذه المعرفة أعنى معرفة عجائب صنع الله تعالى بحر لا ساحل له ، فلا جرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حصر له . وما تفاوت بسببه الحب اختلاف الأسباب الحمسة التي ذكرناها للحب ، فإن من يحب الله مثلا لسكونه محسنا إليه منما عليه ولم يحبه لذاته ضعفت محبته ، إذ تغير بتغير الإحسان ، فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنعماء . وأما من يحبه لذاته ولأنه مستحق للحب بسبب كاله وجماله ومجده وعظمته فإنه لا يتفاوت حبه بتفاوت الإحسان إليه ، فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة ، والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة . ولذلك قال تعالى : (وَلَا خَيْرَ أَكْبَرَ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرَ تَفْضِيلًا^(١)) .

بيان السبب في قصور أفهام الخلق

عن معرفة الله سبحانه

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى ، وكان هذا يقتضى أن تكون معرفته أول المعارف وأسبقها إلى الأفهام وأسهلها على العقول ، وترى الأمر بالضد من ذلك ، فلا بد من بيان السبب فيه ، وإنما قلنا إنه أظهر الموجودات وأجلها لمعنى لا تقهيه إلا بمثال ، وهو أنا إذا رأينا إنسانا يكتب أو يخطط مثلا كان كونه حيا عندنا من أظهر الموجودات . فحياته وعلمه وقدرته وإرادته للخياطة أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة ، إذ صفاته الباطنة كشهوته وغضبه وشاقه وصحته ومرضه ، وكل ذلك لا نعرفه ، وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها ، وبعضها نشك فيه كقدر طولها واختلاف لون بشره . وغير ذلك من صفاته . أما حياته وقدرته وإرادته وعلمه وكونه حيوانا فإنه جلي عندنا من غير أن يتعلق حس البصر بحياته وقدرته وإرادته ، فإن هذه الصفات لا تحس بشيء من الحواس الخمس ، ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته إلا بخياطته وحركته ، ثم نظرنا إلى كل ما في العالم سواء لم نعرف به صفته ، فاعليه إلا دليل واحد ، وهو مع ذلك جلي واضح ، ووجود الله تعالى وقدرته وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات وشجر وحيوان وسماء وأرض وكوكب وبر وبحر ونار وهواء وجوهر وعرض ، بل أول شاهد عليه أنفسنا وأجسامنا وأوصافنا ، وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا ، وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا ، وأظهر الأشياء في علمنا أنفسنا ، ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ، ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة ، وكل واحد من هذه المدركات له مدرك واحد وشاهد واحد ودليل واحد ، وجميع ما في العالم شواهد ناطقة وأدلة شاهدة بوجود خالقها ومدبرها ومصرفها ومحررها ، ودالة على علمه

وقدرته ولطفه وحكمته ، والوجودات المدركة لا حصر لها . فإن كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد لها إلا شاهد واحد وهو ما أحسننا به من حركة يده . فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا وهو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله ، إذ كل ذرة فإنها تنادى بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها ، وأنها تحتاج إلى موجد ومحرك لها ، يشهد بذلك أولا تركيب أعضائها واثتلاف عظامنا ولحمنا وأعصابنا ومنابت شعورنا وتشكل أطرافنا وسائر أجزائنا الظاهرة والباطنة فإننا نعلم أنها لم تأتلف بأنفسها كما نعلم أن يد الكاتب لم تتحرك بنفسها ، ولكن لما لم يبق في الوجود شيء مدرك ومحسوس ومعقول وحاضر وغائب إلا وهو شاهد ومعرف عظم ظهوره ، قاسمت العقول ودهشت عن إدراكه .

فمن ما مصر عن فهمه عقولنا فله سبيان :

أحدهما خفاؤه في نفسه وغوضه ، وذلك لا يخفى مثاله ، والآخر ما يتقاه وضوحه ، وهذا كما أن الخفاش يصير بالليل ولا يصير بالنهار ، لاختفاء النهار واستتاره لكن لشدة ظهوره ، فإن بصر الخفاش ضعيف يبهره نور الشمس إذا أشرقت ، فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سببا لامتناع إبصاره . فلا يرى شيئا إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره ، فكذلك عقولنا ضعيفة ، وجمال الحضرة الإلهية في نهاية الإشراق والاستنارة ، وفي غاية الاستغراق والشمول ، حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والأرض ، فصار ظهوره سبب خفاؤه . فسبحان من احتجب بإشراق نوره ، واختفى عن البصائر والأبصار بظهوره ، ولا يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور . فإن الأشياء تسبق بأضدادها ، وما عم وجوده حتى إنه لا ضد له عسر إدراكه . فلو اختلقت الأشياء قبل بعضها دون بعض أدركت التفرقة على قرب . ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر ، ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض ، فإننا نعلم أنه عرض من الأعراض يحدث في الأرض ويحول عند غيبة الشمس . فلو كانت الشمس دائمة الإشراق لا غروب

لها لكنا نظن أنه لاهية في الأجسام إلا ألوانها وهي السواد والبياض وغيرهما ، فبنا لا شاهد في الأسود إلا السواد وفي الأبيض إلا البياض ، فأما الضوء فلا ندركه وحده ، ولكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركنا تفرقة بين الحالين ؛ فعلنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء وانصفت بصفة فارتقت عند الغروب فعرفنا وجود النور بعده ، وما كنا نطلع عليه لولا عذمه إلا بعسر شديد ؛ وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور ، هذا مع أن النور أظهر الحسوسات ، إذ به تدرك سائر الحسوسات ، فما هو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره ، انظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده ؛ فأنه تعالى هو أظهر الأمور ، وبه ظهرت الأشياء كلها ، ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير لانهدت السموات والأرض وبطل الملك والملكوت ، ولأدرك بذلك التفرقة بين الحالين . ولو كان بعض الأشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لأدركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافه فلا جرم أورثت شدة الظهور خفاء . فهذا هو السبب في قصور الأفهام .

وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منته فإنه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله تعالى ولا يعرف غيره ، يعلم أنه ليس في الوجود إلا الله ، وأفعاله أثر من آثار قدرته فعي تابعة له ، فلا وجود لها بالحقيقة دونه ، وإنما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الأفعال كلها . ومن هذه حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث إنه سماء وأرض وحيوان وشجر ، بل ينظر فيه من حيث إنه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له إلى غيره ، كن نظر في شمر إنسان أو خطه أو تصنيفه ورأى فيها الشاعر والمصنف ، ورأى آثاره من حيث إثاره لامن حيث إنه خبر وعفص وزاج مرقوم على بياض ، فلا يكون قد نظر إلى غير المصنف وكل العالم تصيف الله تعالى ، فمن نظر إليه من حيث إنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل الله وأحبه من حيث إنه فعل الله ، لم يكن ناظرا إلا في الله ولا عارفا إلا بالله ولا محبا إلا له . وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله ،

بيان معنى الشوق إلى الله تعالى

اعلم أن من أسكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن ينكر حقيقة الشوق ، إذ لا يتصور الشوق إلا إلى محبوب ؛ ونحن ثبت وجود الشوق إلى الله تعالى ، وكون العارف مضطرا إليه بطريق الاعتبار والنظر بأنوار البصائر وبطريق الأخبار والآثار . أما الاعتبار فيمكن في إثباته ماسبق في إثبات الحب ، فكل محبوب يشق إليه في غيبته لاحالة . فاما الحاصل الحاضر فلا يشق إليه ، فإن الشوق طلب وتشوف إلى أمر الموجود لا يطلب ، ولكن بيانه أن الشوق لا يتصور إلا إلى شيء أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه . فاما ما لا يدرك أصلا فلا يشق إليه ، فإن من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشق إليه ، وما أدرك بكامله لا يشق إليه ، وكما الإدراك بالرؤية ، فمن كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر إليه لا يتصور أن يكون له شوق . ولكن الشوق إنما يتعمق بما أدرك من وجهه ولم يدرك من وجهه ، وهو من وجهين لا ينكشف إلا بمثال من المشاهدات .

فنقول مثلا : من غاب عنه معشوقه وبقى في قلبه خياله فيشتاق إلى استكمال خياله بالرؤية ، فلو انمحي عن قلبه ذكره وخياله ومعرفة حتى نسيه لم يتصور أن يشق إليه ، ولو رآه لم يتصور أن يشق في وقت الرؤية ؛ فعنى شوقه تشوق نفسه إلى استكمال خياله ، فكذلك قد يراه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته ، فيشتاق إلى استكمال رؤيته وتتمام الانكشاف في صورته بإشراق الضوء عليه .

والثاني أن يرى وجه محبوبه ولا يرى شعره مثلا ولا سائر محاسنه ، فيشتاق لرؤيته وإن لم يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ، ولكنه يعلم أن له عضوا وأعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها بالرؤية ، فيشتاق إلى أن ينكشف له ما لم يره قط ، والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى ، بل هما لازمان بالضرورة لكل العارفين ، فإن ما اتضح للعارفين من الأمور الإلهية وإن كان في غاية الوضوح فكأنه من وراء ستر رقيق

بل لا ينظر إلى نفسه من حيث نفسه بل من حيث إنه عبد الله ، فهذا الذي يقال فيه إنه فنى في التوحيد وإنه فنى عن نفسه ، وإليه الإشارة بقول من قال : كنا بنا فنييننا ، فبقينا بلا نحن ، فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر ، أشكلت لضعف الأفهام عن دركها ، وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام ؛ أو باشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم ، فهذا هو السبب في قصور الأفهام عن معرفة الله تعالى ، وانضم إليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله إنما يدركها الإنسان في الصبا عند فقد العقل ، ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهواته ؛ وقد أنس بمدركاته وحسوساته وألفها ، فمقط وقعا عن قلبه بطول الأنس ، ولذلك إذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجبيا انطلق لسانه بالمعرفة طمعا ، فقال سبحان الله ، وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطمة لا يحس بشهادتها لطول الأنس بها ، ولو فرض أنه بلغ عاقلا ثم انقضت غشاوة عينه فامتد بصره إلى السماء والأرض والأشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل الفجأة تخيف على عقله أن ينهر لعظم تمجيده من شهادة هذه العجائب الخالقها ، فهذا وأمثاله من الأسباب مع الانهماك في الشهوات هو الذي سد على الخلق سبيل الاستضاءة بأنوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة ، فالتناس في طلبهم معرفة الله كالدهوش الذي يضرب به للثل إذا كان راكبا لحماره وهو يطلب حمارة ، والجليات إذا صارت مطلوبة صارت معتاسة ، فهذا سر هذا الأمر فليحقق ، ولذلك قيل :

فَقَدْ ظَهَرَتْ فَمَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى أَكْثَرِهِ لَا يَعْرِفُ الْقَمَرَا
لَكِنْ بَطَلَتْ بِمَا أَظْهَرَتْ مُخْتَبِهَا فَكَيْفَ يَعْرِفُ مَنْ بِالْعُرْفِ قَدْ سَتَرَا

فلا يكون متضخفا غاية الاتضاح ، بل يكون مشوبا بشوائب التخيلات . فإن الخيلات لا تنظر في هذا العالم عن التمثيل والمحاكاة لجميع المعلومات ، وهي مكدرات للمعارف ، ومنغصات . وكذلك يضاف إليها شواغل الدنيا ، فإنما كمال الوضوح بالمشاهدة وتعمام إشراق التجلي ، ولا يكون ذلك إلا في الآخرة ، وذلك بالضرورة يوجب الشوق ، فإنه منتعى محبوب العارفين . فهذا أحد نوعي الشوق وهو استكمال الوضوح فيما اتضح اتضاحا . الثاني : أن الأمور الإلهية لانهائية لها ، وإنما يكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى أمور لانهائية لها غامضة ، والمعارف يعلم وجودها وكونها معلومة لله تعالى ، ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر ، فلا يزال متشوقا إلى أن يحصل له أصل المعرفة فيما لم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلا ، لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة . والشوق الأول ينشئ في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسى رؤية لقاء ومشاهدة ، ولا يصور أن يسكن في الدنيا . وقد كان إبراهيم بن آدم من المشتاقين ، فقال : قلت ذات يوم يارب إن أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقاءك فأعطني ذلك فقد أضر بي القلق ، قال : فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه وقال : يا إبراهيم أما استحييت مني أن تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقائي؟ وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيبته؟ فقلت يارب تهت في حبك فلم أدر ما أقول فاغفر لي وعلمني ما أقول ، فقال : قل اللهم رضني بقضائك وصبرني على بلائك وأوزعني شكر نعمائك فإن هذا الشوق يسكن في الآخرة . وأما الشوق الثاني فيشبه أن لا يكون له نهاية لاني الدنيا ولا في الآخرة ، إذ نهايته أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله ما هو معلوم لله تعالى وهو محال ، لأن ذلك لانهائية له ، ولا يزال العبد عالما بأنه بقي من الجمال والجلال ما لم ينضج له ، فلا يسكن قط شوقه لاسيا من يرى فوق درجته درجات كثيرة إلا أنه تشوق إلى استكمال الوصال مع حصول أصل الوصال ، فهو يمد لذلك شوقا لذيذا لا يظهر فيه ألم ، ولا يبعد أن تكون الطاف الكشف والنظر متوالية إلى غير نهاية ، فلا يزال النعيم واللذة

متزايدا أبد الآباد ، وتكون لذة ما يتجدد من لطائف النعيم شاغلة عن الإحساس بالشوق إلى ما لم يحصل ، وهذا بشرط أن يمكن حصول الكشف فيما لم يحصل فيه كشف في الدنيا أصلا ، فإن كان ذلك غير مبذول فيكون النعيم واقفا على حد لا يتضاعف ولكن يكون مستمرا على الدوام ، وقوله سبحانه وتعالى : (نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا ^(١)) محتمل لهذا المعنى ، وهو أن ينعم عليه بإتمام النور مهما تزود من الدنيا أصل النور ، ويحتمل أن يكون المراد به إتمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة محتاجة إلى مزيد الاستكمال والإشراق ، فيكون هو المراد بتمامه ، وقوله تعالى : (انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ^(٢)) يدل على أن الأنوار لا بد وأن يتزود أصلها في الدنيا ثم يزداد في الآخرة إشراقا ، فأما أن يتجدد فلا ، والحكم في هذا برجم الظنون مخطر ، ولم ينكشف لنا فيه بعد ما يوثق به . فسأل الله تعالى أن يزيدنا علما ورشدا ، ويرينا الحق حقا . فهذا القدر من أنوار البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه .

وأما شواهد الأخبار والآثار فأكثر من أن تحصى . فما اشتهر من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ ، وَبِرَدِّ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَآذَةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ ، وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ ^(٣) » . وقال أبو الدرداء لكعب : أخبرني عن أخص آية؟ يعني في التوراة ، فقال : يقول الله تعالى : طال شوق الأبرار إلى لقائي وإني إلى لقاءهم لأشد شوقا . قال : ومكتوب إلى جانبها : من طلبني وجدني ، ومن طلب غيري لم يجدني ، فقال أبو الدرداء : أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا .

(١) سورة التحريم ، آية ٨ (٢) سورة المجادلة ، آية ١٣

(٣) أحمد والحاكم وتقدم في الدعوات .

وفي أخبار داود عليه السلام : إن الله تعالى قال : يادود أبلغ أهل أرضي أني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني ، ومؤنس لمن أنس بذكرى وصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني ومطيع لمن أطاعني ؛ ما أحبني عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه إلا قبلته لنفسى ، وأحببته جبالا لا يتقدمه أحد من خلقى . من طلبنى بالحق وجدنى ، ومن طلب غيرى لم يجدنى ، فارقضوا يا أهل الأرض ما أنتم عليه من غرورها ، وهلموا إلى كرامتى ومصاحبى ومجالستى ، وانسوا بى أو أنسكم وأسارع إلى محبتكم ، فإنى خلقت طينة أحبائى من طينة إبراهيم خليلى ، وموسى نبيى ، ومحمد صنى . وخلقت قلوب المشتاقين من نورى ، ونعمتها بجلالى .

وروى عن بعض السلف أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين : إن لى عبادا من عبادى يحبونى وأحبهم ويشتاقون إلىّ وأشتاق إليهم ويدكرونى وأدكرهم وينظرون إلىّ وأنظر إليهم ، فإن حدثت طريقهم أحببتك ، وإن عدلت عنهم مقتك ، قال : يارب وما علامتهم ؟ قال يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى الشقيق غنمه ، ويحنون إلى غروب الشمس كما يحن الطائر إلى وكره عند الغروب ، فإذا جنهم الليل واختلط الظلام ، وفرشت الفرش ونصبت الأسرة وخللا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم وافتروشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامى وتلقوا إلى يانعاى ، فبين صارخ وبالك ، وبين متأوه وشاك ، وبين قائم وقاعد ، وبين راكع وساجد ، بمعنى ما يتحملون من أجلى ، وبسمعى ما يشكون من حبي ، أول ما أعطيهم ثلاث : أفذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عنى . كما أخبر عنهم . والثانية لو كانت السموات والأرض وما فيها فى موازينهم لاستقلالها لهم . والثالثة : أقبل بوجهى عليهم ، فترى من أقبلت بوجهى عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه ؟ .

وفي أخبار داود عليه السلام : إن الله تعالى أوحى إليه : يادود إلى كم تذكر الجنة ولا تسألنى الشوق إلى ؟ قال : يارب من المشتاقون إليك ؟ قال : إن المشتاقين إلى الذين

صفتهم من كل كدر ونبتهم بالحذر وخرقت من قلوبهم إلى خرقا ينظرون إلىّ ، وإنى لأحل قلوبهم ييدى فأضعها على سمائى ثم أدعونجباء ملائكتى ، فإذا اجتمعوا سجدوا لى ، فأقول لى لم أدعكم لتسجدوا لى ولكنى دعوتكم لأعرض عليكم قلوب المشتاقين إلىّ ، وأبأى بكم أهل الشوق إلىّ ، فإن قلوبهم لتضى . فى سمائى للملائكتى كما تضى الشمس لأهل الأرض . يادود إنى خلقت قلوب المشتاقين من رضوائى ونعمتها بنور وجهى ، فأخذتهم لنفسى محدثى ، وجعلت أبدانهم موضع نظرى إلى الأرض وقطعت من قلوبهم طريقا ينظرون به إلىّ يزدادون فى كل يوم شوقا . قال داود : يارب أرنى أهل محبتك ، فقال : يادود أنت جبل لبنان ، فإن فيه أربعة عشر نفسا فيهم شبان وفيهم شبوخ وفيهم كهول . فإذا أنتهم فأقرئهم منى السلام ، وقل لهم إن ربكم يقرئكم السلام ويقول لكم : ألا نسألون حاجة فإسكم أحبائى وأصفيائى وأوليائى ؟ أفرح لفرحكم وأسارع إلى محبتكم ، فأثام داود عليه السلام فوجدتم عند عين من العيون يتفكرون فى عظمة الله عز وجل ، فلما نظروا إلى داود عليه السلام نهضوا ليتفرقوا عنه ، فقال داود : إنى رسول الله إليكم ، جئتكم لأبلغكم رسالة ربكم فأقبلوا نحوه ، وألقوا أسماهم نحو قوله ، وألقوا أبصارهم إلى الأرض ، فقال داود : إنى رسول الله إليكم ، يقرئكم السلام ، ويقول لكم : ألا تسألون حاجة ؟ ألا تنادونى أسمع صوتكم وكلامكم ؟ فإنكم أحبائى وأصفيائى وأوليائى ، أفرح لفرحكم ، وأسارع إلى محبتكم ، وأنظر إليكم فى كل ساعة نظر الوالدة الشفيقة الرقيقة . قال : فخرت الدموع على خدودهم ، فقال شيخهم : سبحانك سبحانك ، نحن عبيدك وبنو عبيدك ، فاعفر لنا ما قطع قلوبنا عن ذكرك فيما مضى من أعمارنا . وقال الآخر : سبحانك سبحانك ، نحن عبيدك وبنو عبيدك ، فامنن علينا بحسن النظر فيما بيننا وبينك . وقال الآخر : سبحانك سبحانك ، نحن عبيدك وبنو عبيدك أفنجزى على الدعاء وقد علمت أنه لا حاجة لنا فى شيء من أمورنا ، فأدم لنا لزوم الطريق إليك ، وأتمم بذلك المنة علينا . وقال الآخر : نحن مقصرون فى طلب رضاك فأعنا علينا بمجودك . وقال الآخر : من

نطفة خلقتنا ومننت علينا بالتفكر في عظمتك ، أفيجترى* على الكلام من هو مشتغل
بعضمتك متفكر في جلالك ؟ وطلبنا الدنو من نورك . وقال الآخر : كلت ألسنتنا عن
دعائك ، لنام شأنك ، وقربك من أوليائك ، وكثرة منتك على أهل محبتك . وقال
الآخر : أنت هديت قلوبنا لذكرك وفرقتنا للاشتغال بك ، فاغفر لنا تقصيرنا في شكرك ،
وقال الآخر : قد عرفت حاجتنا ، إنما هي النظر إلى وجهك . وقال الآخر : كيف يجترى*
العبد على سيده ، إذ أمرتنا بالدعاء بمجودك فهب لنا نوراً تهدي به في الظلمات من أطباق
السماوات . وقال الآخر : ندعوك أن تقبل علينا وتديمه عندنا . وقال الآخر : نسألك تمام
نعمتك فيما وهبت لنا وتفضلت به علينا . وقال الآخر : لا حاجة لنا في شيء من خلقك ،
فأمّن علينا بالنظر إلى جمال وجهك . وقال الآخر : أسألك من بينهم أن تعي عيني عن
النظر إلى الدنيا وأهلها ، وقابلي عن الاشتغال بالآخرة . وقال الآخر : قد عرفت تباركت
وتعاليت أنك تحب أوليائك ، فأمّن علينا باشتغال القلب بك عن كل شيء دونك .
فدوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : قل لهم قد سمعت كلامكم ، وأجبتكم إلى
ما أحبيتم ، فليفتارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ لنفسه سرباً ، فإني كاشف الحجاب
فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلالي . فقال داود : يارب يم نالوا هذا منك ؟
قال : يحسن الظن ، والكف عن الدنيا وأهلها ، والخلوات بي ، ومناجاتهم لي ، وإن هذا
منزل لا يناله إلا من رقص الدنيا وأهلها ، ولم يشتغل بشيء من ذكرها ، وفرغ قلبه لي ،
واخدرني على جميع خلقي ، فسد ذلك أعطف عليه وأفرغ نفسه وأكشف الحجاب فيما بيني
وبينه ، حتى ينظر إلى نظر الناظر بعينه إلى الشيء ، وأريه كرامتي في كل ساعة ، وأقربه
من نور وجهي ، إن مرض مرضته كما تمرض الوالدة الشفيقة ولدها ، وإن عطش أرويته
وأذيقه طعم ذكرى ، فإذا فعلت ذلك به ياد داود عيت نفسه عن الدنيا وأهلها ولم أحبها
إليه ، لا يفتقر عن الاشتغال بي . يستعجلى القدوم وأنا أكره أن أميته لأنه موضع نظري
من بين خلقي ، لا يرى غيري ولا أرى غيره ؛ فلورأيته ياد داود وقد ذابت نفسه وغمل جسمه

وتهشمت أعضاؤه وانخل قلبه إذا سمع بذكرى أبيه به ملائكتي وأهل سماواتي يزاد
خوفاً وعبادة ؛ وعزتي وجلالي ياد داود لأقمدنه في الفردوس ولأشفي صدره من النظر إلى
حتى يرضى وفوق الرضى .

وفي أخبار داود أيضاً : قل لعبادي المتوجهين إلى محبتي ، ماضركم إذا احتجبت عن
خلقي ورفعت الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى بعيون قلوبكم ؟ وما ضرركم
ما زويت عنكم من الدنيا إذا بسطت ديني لكم ؟ وما ضرركم مسخطة الخلق إذا
التسم رضائي .

وفي أخبار داود أيضاً : إن الله تعالى أوحى إليه : تزعم أنك تحبني ، فإن كنت
تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك ، فإن حبي وجهي لا يجتمعان في قلب . ياد داود خالص
حبيبي خالصة ، وخالط أهل الدنيا مخالطة ، ودينك ققلدنيه ولا تقلد دينك الرجال ، أما
ما استبان لك مما وافق محبتي فتمسك به ، وأما ما أشكل عليك فقلدنيه حقاً ، على أني
أسارع إلى سياستك وتقويمك ، وأكن قائدك ودليلك ، أعطيك من غير أن تسألني ،
وأعينك على الشدائد ؛ وإني قد حلفت على نفسي أني لا أثيب إلا عبداً قد عرفت من
طلبته وإرادته إلقاء كنفه بين يدي وأنه لا غنى به عني ، فإذا كنت كذلك تزعت الذلة
والوحشة عنك ، وأسكن الغنى قلبك ؛ فإني قد حلفت على نفسي أنه لا يطمئن عبد لي إلى
نفسه ينظر إلى فعالها إلا وكلته إليها ، أضف الأشياء إلى ، لا تضاد عملك فتكون متعنيا
ولا ينتفع بك من يصحبك ولا تجد لمعرفتي حداً فليس لها عاية ، ومتى طلبت مني الريادة
أعطتك ، ولا تجد للزيادة مني حداً ، ثم أعلم بني إسرائيل أنه ليس بيني وبين أحد من
خلقي نسب ، فلتعظم رغبتهم وإرادتهم عندي أبح لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر ، ضعني بين عينيك وانظر إلى بصر قلبك ، ولا تنظر بعينك التي
في رأسك إلى الذين حجب عقولهم عني فأمرجوها وسخت بانقطاع ثوابي عنها ، فإني
حلفت بعزتي وجلالي لا أفتح ثوابي لعبد دخل في طاعتي للتجربة والتسوية ، تواضع لمن
(ه - المحبة والشوق)

تُسلمه ، ولا تطاول على المرئيين ، فلو علم أهل محبتي منزلة المرئيين عندى لكانوا لهم أرضاً يمشون عليها . يادادود لأن تخرج مرئدا من سكرة هو فيها تستنقذه فأكتبك عندى جهيدا ومن كتبته عندى جهيدا لا تكون عليه وشة ولا فاقة إلى الخلقين . يادادود : تمسك بكلامي ، وخذ من نفسك لنفسك لا تؤزبن منها فأحجب عنك محبتي ، لا تؤزب عبادى من رحمتى أطلع شهوتك لى ، فإنما أبحث الشهوات لضعفة خلقى ، ما بال الأقوياء أن ينالوا الشهوات فإنها تنقص حلاوة مناجاتى ، وإنما عقوبة الأقوياء عندى فى موضع التناول ، أدنى ما يصل إليهم أن أحجب عنهم عني ، فإنى لم أرض الدنيا لحبلى ونزته عنها . يادادود : لا تحسن أبى وبينك علما يحجب بكركه عن محبتي ، أولئك قطاع الطريق على عبادى . يادادود : ستعن على ترك الشهوات بإدمان الصوم ، وإياك والتجربة فى الإفطار ، فإن محبتي للصوم إدامانه . يادادود : تحبب إلى بمعادة نفسك ، امنعها الشهوات أنظر إليك وترى الحبيب بينى وبينك مرفوعة ، إنما أداريك مداراة لتقوى على ثوابى إذا مننت عليك به ، وإنى أحببه عنك وأنت متمسك بطاعتى .

وأوحى الله تعالى إلى داود : يادادود لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورقفتي بهم وشوقى إلى ترك معاصيهم لما اتوا شوقا إلى وتقطعت أوصالهم من محبتي . يادادود : هذه إرادتى فى المدبرين عني ، فكيف إرادتى فى المقبلين على ؟ يادادود أحوج ما يكون العبد إلى إذا استغنى عني ، وأرحم ما أكون بعبدى إذا أدر عني ، وأجل ما يكون عندى إذا رجع لى فهذه الأخبار ونظائرها مما لا يحصى تدل على إثبات المحبة والشوق والأنس ، وإنما تحقيق معناها ينكشف بما سبق .

بيان محبة الله للعبد ومعناها

أعلم أن شواهد القرآن متظاهره على أن الله تعالى يحب عبده ، فلا بد من معرفة معنى ذلك . ولتقدم الشواهد على محبته . فقد قال الله تعالى : (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(١)) . وقال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَعًا ^(٢)) وقال تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ^(٣)) ولذلك رد سبحانه على من ادعى أنه حبيب الله فقال : (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ^(٤)) وقد روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا أحب الله تعالى عبدا لم يضره ذنب ، والثائب من الذنب كمن لا ذنب له » ثم تلا « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ ^(٥) » ومعناه أنه إذا أحببه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وإن كثرت كما لا يضر الكفر الماضى بعد الإسلام ، وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ^(٦)) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ ، وَلَا يُعْطِي الْإِيمَانَ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ ^(٧) » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ ^(٨) » وقال عليه الصلاة والسلام « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَى بِلَوَاقِلِ

(١) سورة المائدة ، آية ٥٤ (٢) سورة الصف ، آية ٤

(٣) سورة البقرة ، آية ٢٢٢ (٤) سورة المائدة ، آية ١٨

(٥) ذكره صاحب الفردوس ، ولم يخرج له ولده فى مسنده . وروى ابن ماجه الشطر

الثانى من حديث ابن مسعود ، وتقدم فى التوبة . (٦) سورة آل عمران ، آية ٣١

(٧) الحاكم وصححه إسناده والبيهقى فى الشعب من حديث ابن مسعود .

(٨) ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد حسن دون قوله : ومن أكثر إلى آخره .

ورواه أبو يعلى وأحمد بهذه الزيادة ، وفيه ابن طيبة .

حَتَّى أَجِبَهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ (١) الحديث . وقال زيد بن أسلم : إن الله يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول : اعمل ما شئت فقد غفرت لك ، وما ورد من ألفاظ الحجة خارج عن المحسر . وقد ذكرنا أن حجة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز ، إذ الحجة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى الشيء الموافق . والشق عبارة عن الميل الغالب القرط . وقد بينا أن الإحسان موافق للنفس والجمال موافق أيضا ، وأن الجمال والإحسان تارة يدرك بالبصر وتارة يدرك بالبصيرة والحب يشيع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر ؛ فأما حب الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا ، بل الأسمى كلها إذا أطلقت على الله تعالى وعلى غير الله لم تنطلق عليهما بمعنى واحد أصلا ، حتى إن اسم الوجود الذي هو أعم الأسماء اشتراكا لا يشمل الخالق والخلق على وجه واحد بل كل ما سوى الله تعالى فوجوده مسفاد من وجود الله تعالى ، فالوجود التابع لا يكون مساويا للوجود المتبوع ، وإنما الاستواء في إطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس والشجر في اسم الجسم ، إذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيهما من غير استحقاق أحدهما لأن يكون فيه أصلا ، فليست الجسمية لأحدهما مستفادة من الآخر ، وليس كذلك اسم الوجود لله ولا خلقه ، وهذا التباعد في سائر الأسماء أظهر كالعلم والإرادة والقدرة وغيرها ، فكل ذلك لا يشبه فيه الخالق الخلق ؛ وواضح اللغة إنما وضع هذه الأسماء أولا للخلق . فإن الخلق أسبق إلى القول والأفهام من الخالق ، فكان استعمالها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجاوز والنقل ، والحجة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس إلى موافق ملامم ، وهذا إنما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فستفيد بنبيله كالا فتلتذ بنبيله وهذا محال على الله تعالى ، فإن كل كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في حق الإلهية ، فهو حاضر وجاهل وواجب الحصول أبدا وأزلا ، ولا يتصور تجدد ولا زواله . فلا يكون له إلى غيره نظر من حيث إنه غيره ، بل نظره إلى ذاته وأفعاله فقط ، وليس

(١) البخاري من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم .

في الوجود إلا ذاته وأفعاله . ولذلك قال الشيخ أبو سعيد الميمني رحمه الله تعالى لما قرئ عليه قوله تعالى : (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) فقال بحق يحبهم . فإنه ليس يحب إلا نفسه على معنى أنه الكل وأن ليس في الوجود غيره ، فن لا يحب إلا نفسه وأفعال نفسه وتماثيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته ، فهو إذن لا يحب إلا نفسه ، وما ورد من الألفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه إلى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وإلى تمكينه إياه من القرب منه وإلى إرادته ذلك به في الأزل ، فحبه لمن أحبه أزلى مهما أضيف إلى الإرادة الأزلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا القرب ، وإذا أضيف إلى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بمحدث السبب المقتضى له كما قال تعالى : « لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنُّوَافِلِ حَتَّى أَجِبَهُ » فيكون تقربه بالنوافل سببا لصعاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه ، فكل ذلك فعل الله تعالى ولطفه به فهو معنى حبه ، ولا يتهم هذا إلا بمثال ؛ وهو أن الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه لميل الملك إليه ، إما لينصره بقوته ، أو ليستريح بمشاهدته ، أو ليستشيره في رأيه ، أو ليهيئ أسباب طعامه وشرابه . فيقال إن الملك يحبه ويكون معناه ميله إليه لما فيه من المعنى الموافق للملامم له ، وقد يقرب عبدا ولا يمنعه من الدخول عليه لا للانتفاع به ولا للاستنجاد به ، ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الأخلاق الرضية والحاصل الحميدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قربه ، مع أن الملك لا غرض له فيه أصلا ؛ فإذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال قد أحبه ، وإذا اكتسب من الحاصل الحميدة ما اقتضى رفع الحجاب يقال قد توصل وحبب نفسه إلى الملك ، فحب الله للعبد إنما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول ، وإنما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق إلى فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب ، فإن الحبيب هو القريب من الله تعالى ، والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسباع والشرائط والتخلق بمكارم

الأخلاق التي هي الأخلاق الإلهية ، فهو قرب بالصفة لا بالمكان ، ومن لم يكن قريباً فصار قريباً فقد تغير ، فربما يظن بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعاً إذ صار قريباً بعد أن لم يكن ، وهو محال في حق الله تعالى ، إذ التغير عليه محال ، بل لا يزال في نموت الكمال والجلال على ما كان عليه في أزل الأزال ، ولا يتكشف هذا إلا بمثال في القرب بين الأشخاص ، فإن الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعاً ، وقد يكون أحدهما ثابتاً فيتحرك الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر ، بل القرب في الصفات أيضاً كذلك ، فإن التليذ يطلب القرب من درجة أستاذة في كمال العلم وحمله ، والأستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول إلى درجة تليذه ، والتليذ متحرك مترقٍ من حضيض الجهل إلى ارتفاع العلم ، فلا يزال دائماً في التغير والترقي إلى أن يقرب من أستاذة والأستاذ ثابت غير متغير ، فكذلك ينبغي أن يفهم ترقى العبد في درجات القرب ، وكلما صار أكمل صفة وآتم علماً وإحاطة بمقائق الأمور ، وأثبت قوة في قهر الشيطان وقمع الشهوات ، وأظهر نزاهة عن الرذائل صار أقرب من درجة الكمال ومنتحن الكمال لله ، وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله ، نعم قد يقدر التليذ على القرب من الأستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله محال ، فإنه لا نهاية لكمال ، وسلوك العبد في درجات الكمال متناه ولا ينتهي إلا إلى حد محدود ، فلا مطمع له في المساواة ، ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لا نهاية له أيضاً لأجل انتفاء النهاية عن ذلك الكمال ، فإذا حبه الله للعبد تربيته من نفسه بدفع الشواغل والمعاصي عنه ، وتطهير باطنه عن كدورات الدنيا ، ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كأنه يراه بقلبه .

وأما محبة العبد لله فهو ميله إلى درك هذا الكمال الذي هو مفلس عنه فاقد له ، فلا جرم يشتاق إلى ما فاتته ، وإذا أدرك منه شيئاً يلتذ به ، والشوق والمحبة بهذا المعنى محال على الله تعالى .

فإن قلت : محبة الله للعبد أمر ملتبس فم يعرف العبد أنه حبيب الله ؟ فأقول : يستدل

عليه بعلاماته وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ ، فَإِذَا أَحَبَّهُ أَحْبَبَ الْبَالِغَ اجْتَبَاهُ ، قِيلَ : وَمَا اجْتَبَاهُ ؟ قَالَ : لَمْ يَتْرَكْ لَهُ أَهْلًا وَلَا آوَالَ (١) » فعلامه محبة الله للعبد أن يوحشه من غره و يحول بينه وبين غيره .

قيل لعيسى عليه السلام : لم لا تشترى حماراً فتركه ؟ فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشتغلني عن نفسه بحمار ، وفي الخبر : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ ، فَإِنْ صَبَرَ اجْتَبَاهُ ، فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ (٢) » . وقال بعض العلماء : إذا رأيتك تحبه ورأيتك يبتليك فاعلم أنه يريد يصفيك . وقال بعض المريدين لأستاذه : قد طولمت بشيء من المحبة ، فقال : يا بني هل ابتلاك بمحبوب سواء فأثرت عليه إياه ؟ قال لا ، قال فلا تطمع في المحبة ، فإنه لا يعطيها عبداً حتى يبلوه ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا جَمَلَ لَهُ وَأَعْطَاهُ مِنْ نَفْسِهِ ، وَزَاجَرَاهُ مِنْ قَلْبِهِ بِأَمْرِهِ وَبَنْهَاهُ (٣) » وقد قال « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا بَصَّرَهُ بِعُيُوبِ نَفْسِهِ (٤) » فأخص علاماته حبه لله ، فإن ذلك يدل على حب الله .

وأما الفعل الدال على كونه محبوباً فهو أن يتولى الله تعالى أمره ظاهره وباطنه سره وجهه ، فيكون هو المشير عليه ، والمدير لأمره ، والمزين لأخلاقه ، والمستعمل لجوارحه ، والمسدد لظواهره وباطنه ، والجامع همومه هما واحداً ، والمبغض للدنيا في قلبه ، والموحش له من غيره ، والمؤنس له بلذة المناجاة في خلواته ، والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته ، فهذا وأمثاله هو علامة حب الله للعبد . فلنذكر الآن علامة محبة العبد لله فإنها أيضاً علامات حب الله للعبد .

(١) الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني ، وقد تقدم .

(٢) ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ، ولم يخرج له ولده في مسنده .

(٣) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة باسناد حسن بلفظ

« إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا »

(٤) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بزيادة فيه باسناد ضعيف .

القول في علامات محبة العبد لله تعالى

اعلم أن المحبة يدعيها كل واحد ، وما أسهل الدعوى ، وما أعمز المعنى ، فلا ينبغي أن يفتخر الإنسان بتلبس الشيطان وخدع النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ، ما لم يتمتع بها بالعلامات ولم يطالبها بالبراهين والأدلة ، والمحبة شجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء ، وتثمرها تظهر في القلب واللسان والجوارح ، وتدل تلك الآثار الفاضلة منها على القلب والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار وهي كثيرة .

فإنها حب تمام الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة في دار السلام ، فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقائه ، وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتحال من الدنيا ومفارقتها بالموت ، فينبغي أن يكون محباً للموت غير قار منه ، فإن الحب لا يتقل عليه السفر عن وطنه إلى مستقر محبوبه ، ليتنعم بمشاهدته ، والموت مفتاح اللقاء ، وباب الدخول إلى المشاهدة . قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ »^(١) وقال حذيفة عند الموت : حبيب جاء على فاقة ، لا أفلح من ندم . وقال بعض السلف : ما من خصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود ، فقدم حب لقاء الله على السجود ، وقد شرط الله سبحانه لحقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا إنا نحب الله ، فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال : (إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا) وقال عز وجل (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ)^(٢) .

وفي وصية أبي بكر لمريضه رضي الله تعالى عنهما : الحق ثقيل وهو مع ثقله سرى ، والباطل خفيف وهو مع خفته وبى ، فإن خففت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت .

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة . (٢) سورة التوبة ، آية ١١١ .

وهو مدرتك ، وإن ضيقت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من الموت ولن تعجزه . وروى عن إسحاق بن سعد بن أبي وقاص قال : حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد : ألا ندعو الله فنعلم في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال : يا رب إني أقسم عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديداً حرده أقاتله فيك ويقاثلني ثم يأخذني فيجدهم أنتي وأذني ويقر بطنى ، فإذا لقيت غدا قلت يا عبد الله من جدهم أنفك وأذنتك ؟ فأقول فيك يا رب وفي رسولك ، فتقول صدقت ، قال سعد : فقد رأيته آخر النهار وإن أنفه وأذنه لمطقتان في خيط^(١) ، قال سعيد بن المسيب أرجو أن يبر الله آخر قسمه كما أبرأه . وقد كان الثوري وبشر الحافي يقولان : لا يكره الموت إلا مريب ، لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه . وقال البويطى لبعض الزهاد : أحب الموت ؟ فكانه توقف ، فقال : لو كنت صادقاً لأحبته ، وتلا قوله تعالى : (قَتَمُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)^(٢) فقال الرجل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يَتَمَتَّعَنَّ أَحَدٌ كُمِ الْمَوْتُ »^(٣) فقال إنما قاله لضر نزل به ، لأن الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه .

فإن قلت : من لا يحب الموت فهل يتصور أن يكون محباً لله ؟ فأقول كراهة الموت قد تكون لحب الدنيا والتأسف على فراق الأهل والمسال والولد ، وهذا يناق كمال حب الله تعالى ، لأن الحب الكامل هو الذى يستغرق كل القلب ، ولكن لا يبعد أن يكون له مع حب الأهل والولد شائبة من حب الله تعالى ضعيفة ، فإن الناس متفاوتون في الحب . ويدل على التفاوت ما روى أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج أخته قاطمة من سالم مولاه عاتبته قريش في ذلك وقالوا أنكحت عقيلة من عقائل قريش لمولى ؟

(١) الطبرانى ، ومن طريقه أبو نعيم في الحلية وإسناده جيد .

(٢) سورة البقرة . آية ٩٤ . (٣) متفق عليه من حديث أنس ، وقد تقدم .

فقال والله لقد أنسخت إياها وإنى لأعلم أنه خير منها ، فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله ، فقالوا وكيف وهي أختك وهو مولك ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ يُحِبُّ اللَّهُ بِكُلِّ قَلْبِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى سَالِمٍ ^(١) » فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب أيضا غيره ، فلا جرم يكون نعيمه ببقاء الله عند القدوم عليه على قدر حبه ، وعذابه بفراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها . وأما السبب الثاني للكرهية : فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة ، وليس بكرة الموت وإنما يكره عجلته قبل أن يستعد للقاء الله ، فذلك لا يدل على ضعف الحب ، وهو كالحب الذي وصله الخير بقدوم حبيبه عليه فأحب أن يتأخر قدومه ساعة ليهيئ له داره ويمدله أسبابه فيلقاه كما يهواه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظهر عن الموانع . فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلا . وعلامته الدعوى في العمل واستغراق الهم في الاستعداد .

ومها أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه ، فيلزم مشاق العمل ، ويختبئ اتباع الهوى ، ويمرض عن دعة الكسل ، ولا يزال مواظبا على طاعة الله ، ومتقربا إليه بالوافل ، وطالبا عنده مزايا الدرجات كما يطلب الحب مزيد القرب في قلب محبوبه ، وقد وصف الله المحبين بالإينار فقال : (يُجِثُّونَ مِنْ هَاجَرَ آلِيهِمْ ، وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً لِمَا أُوتُوا ، وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ^(٢)) ومن بقى مستمرا على متابعة الهوى فحبوبه ما يهواه بل يترك الحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قل :

أَرِيدُ وَصَالَهُ وَيُرِيدُ هَجْرِي فَأَتْرُكُ مَا أَرِيدُ لِمَا تُرِيدُ

(١) لم أره من حديث حذيفة . وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمر : « إن سالما يحب الله حقا من قلبه وفي رواية له : « إن سالما شديد الحب لله عز وجل لو لم يخف الله عز وجل ما عصاه وفيه عبد الله بن لميعة . (٢) سورة الحشر . آية ٩ .

بل الحب إذا غلب قمع الهوى فلم يبق له تنعم بغير المحبوب ، كما روى أن زليخا لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام انفردت عنه وتخلت للعبادة وانقطعت إلى الله تعالى ، فكان يدعوها إلى فراشه نهارا فتدافعه إلى الليل ، فإذا دعاها ليلا سوفت به إلى النهار وقالت يا يوسف إنما كنت أحبك قبل أن أعرفه ، فأما إذ عرفته فما أبقت محبته محبة لسواه وما أريد به بدلا حتى قال لها : إن الله جل ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه يخرج منك ولدين وجاعلها نبين ، فقالت : أما إذا كان الله تعالى أمرك بذلك وجعلني طريقا إليه خطاة لأمر الله تعالى فعندها سكنت إليه ؛ فإذا من أحب الله لا يمضيه ، ولذلك قال ابن المبارك فيه :

تَقْصِي الْإِلَهِ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ هَذَا تَمْتَرِي فِي النِّعَمِ كَالْبَدِيعِ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعٌ
وفي هذا المعنى قيل أيضا :

وَأَتْرُكُ مَا أَهْوَى لِمَا قَدْ هَوَيْتَهُ فَأَرْضَى بِمَا تَرْضَى وَإِنْ سَخِطَتْ نَفْسِي
وقال سهل رحمه الله تعالى : علامة الحب إشارته على نفسك ، وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صار حبيبا ، وإنما الحبيب من اجتنب المناهي ، وهو كما قال ، لأن محبته لله تعالى سبب محبة الله له ، كما قال تعالى : (يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) وإذا أحبه الله تولاة ونصره على أعدائه ، وإنما عدوه نفسه وشهوته ، فلا يخذله الله ولا يكله إلى هواه وشهوته ، ولذلك قال تعالى : (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ، وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا ، وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ^(١)) فإن قلت : فالعصيان هل يضاد أصل المحبة ؟ فأقول : إنه يضاد كمالها ، ولا يضاد أصلها ، فكم من إنسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة ويأكل ما يضره مع العلم بأنه يضره ، وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه ، ولكن المعرفة قد تضعف والشهوة

قد تطلب فيميز عن القيام بحق المحبة ، ويدل عليه ما روى : « أَنْ تَعِيَانِ كَانَ يُؤْتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ قَلِيلٍ فَيَحْدُثُهُ فِي مَقْصِدَةٍ يَرْتَكِبُهَا إِلَى أَنْ أَتَى بِهِ يَوْمًا فَحَدَّثَهُ قَلْعَتُهُ رَجُلًا وَقَالَ : مَا أَكْثَرَ مَا يُؤْتَى بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَلْعَنَهُ فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ ^(١) » فلم يخرج به بالمصية عن المحبة ، نعم تخرجه بالمصية عن كمال الحب ، وقد قال بعض المارقين : إذا كان الإيمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حبا متوسطا ، فإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب البالغ وترك المعاصي .

وبالجملة في دعوى المحبة خطر ، ولذلك قال الفضيل : إذا قيل لك أعجب الله تعالى فاسكت ، فإنك إن قلت لا كفرت ، وإن قلت نعم فليس وصفك وصف المحبين ، فاحذر الفتنة . ولقد قل بعض العلماء : ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المعرفة والمحبة ، ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ، ولم يتحقق بشيء من ذلك .

ومنها أن يكون مستهترا بذكر الله تعالى ، لا يفتر عنه لسانه ولا يخلو عنه قلبه ، فمن أحب شيئا أكثر بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق به ، فعلمة حب الله حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه ، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب كل من ينسب إليه ، فإن من يحب إنسانا يحب كلب محله . فالحمة إذا قويت تعدت من المحبوب إلى كل ما يكتنف بالمحبة ويحيط به ويتعلق بأسبابه ، وذلك ليس شركة في الحب ، فإن من أحب رسول المحبوب لأنه رسوله وكلامه لأنه كلامه فلم يجاوز حبه إلى غيره بل هو دليل على كمال حبه ، ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله لأنهم خلقه ، فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين ؟ وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب

(١) البخاري ، وقد تقدم .

الأخوة والصحة ، ولذلك قال تعالى (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَحِبُّوا اللَّهَ لِمَا يَغْذُوكُمْ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَأَحِبُّوا اللَّهَ تَعَالَى » وقال سفيان : من أحب من يحب الله تعالى فإنما أحب الله ، ومن أكرم من يكرم الله تعالى فإنما يكرم الله تعالى .

وحكى عن بعض المريدين قال : كنت قد وجدت حلاوة للمناجاة في سن الإرادة ، فأدمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني فترة فانقطعت . عن التلاوة ، قال : فسمعت قائلا يقول في المنام : إن كنت تزعم أنك تحبني فلم جفوت كتابي ؟ أما تدبرت ما فيه من لطيف عتابي ؟ قال : فانتبهت وقد أشرب في قلبي محبة القرآن ، فعادت إلى حالي .

وقال ابن مسعود : لا ينبغي أن يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن ، فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل ، وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله .

وقال سهل رحمه الله تعالى عليه : علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ، وعلامة حب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها إلا زاداً وبقية إلى الآخرة .

ومنها أن يسكون أنسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه ، فيواظب على التهجيد ويفتنم هذه الليل وصفاء الوقت بانقطاع العوائق ، وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتنعيم بمناجاته ، فمن كان النوم والاشتغال بالحديث الذي عنده وأطيب من مناجاة الله كيف تصح محبته ؟ فيل لإبراهيم بن آدم وقد نزل من الحل من أن أقلت ؟ فقال من الأنس بالله .

وفي أخبار داود عليه السلام : لا تستأنس إلى أحد من خلقي ، فإنني إنما أقطع عني رجلين : رجلا استبطأ ثوابي فانقطع ، ورجلا نسيني فرضى بحاله ، وعلامة ذلك أن أكله

إلى نفسه وأن أدعه في الدنيا حيران ، ومهما أنس بغير الله كان بقدر أنه بغير الله مستوحشا من الله تعالى ساقطا عن درجة محبته . وفي قصة برخ وهو العبد الأسود الذي استسقى به موسى عليه السلام أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : إن برخا نعم العبد حوى إلا أن فيه عيبا ، قال يارب وما عيبه ؟ قال يعجبه نسيم الأسفار فيسكن إليه ، ومن أحبني لم يسكن إلى شيء .

وروى أن عابدا عبد الله تعالى في غيبة دهر طويلا فنظر إلى طائر وقد عثر في شجرة يأوي إليها ويصفر عندها ، فقال لو حلت مسجدي إلى تلك الشجرة فكنت أنس بصوت هذا الطائر ، قال فقل ، فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان : قل لفلان العابد استأنست بمخلوق ، لأحطت درجة لا تنالها بشيء من عملك أبدا ، فإذا علامة المحبة كمال الأنس بمناجاة المحبوب وكال التمتع بالخلة به وكال الاستيعاش من كل ما ينقص عليه الخلة ويعوق عن لذة المناجاة ، وعلامة الأنس مصير العقل والفهم كله مستغرقا بلذة المناجاة كالذي يخاطب مشوقه ويناجيه .

وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلواته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به . وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به ، ومهما غلب عليه الحب والأنس صارت الخلة والمناجاة قرّة عينه يدفع بها جميع الموم ، بل يستغرق الأنس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه سرا را مثل العاشق الوطان ، فإنه يكلم الناس بلسانه وأنه في الباطن يذكر حبيبه . فالحب من لا يطمئن إلا بمحبوبه . وقال قتادة في قوله تعالى (الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) (١) قال هشث إليه واستأنست به .

وقال الصديق رضي الله تعالى عنه : من ذاق من خالص محبة الله شغفه ذلك عن

(١) سورة الرعد . آية ٢٨

طلب الدنيا ، وأوحشه عن جميع البشر . وقال مطرف بن أبي بكر : الحب لا يأس من حديث حبيبه .

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : قد كذب من ادعى محبتي إذا جنه الليل نام عني ، أليس كل محب يحب لقاء حبيبه ؟ فما أنا ذا موجود لمن طلبني .

وقال موسى عليه السلام : يارب أين أنت فأقصدك ؟ فقال إذا قصدت فقد وصلت .

وقال يحيى بن معاذ : من أحب الله أبغض نفسه . وقال أيضا : من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب : يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ، ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق ، والعبادة على خدمة الخلق .

ومنها أن لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله تعالى وطاعته ، فيكثر رجوعه عند الفترات بالاستغاث والاستعتاب والتوبة .

قال بعض العارفين : إن لله عابدا أحبوه واطمأنوا إليه فذهب عنهم التأسف على الفاتت ، فلم يتشاغلوا بحفظ أنفسهم ، إذ كان ملك مليكهم تاما وما شاء كان ، فما كان لهم فهو واصل إليهم وما فاتهم فيحسن تديبره لهم ، وحق الحب إذا رجع من غفلته في لحظاته أن يقبل على محبوبه ويشغل بالعتاب ويسأله ويقول رب بأي ذنب قطعت برك عني وأبعدتني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمتابعة الشيطان ؟ فيستخرج ذلك منه صفاء ذكر ورقة قلب يكفر عنه ما سبق من الغفلة وتكون هفوته سببا لتجدد ذكره وصفاء قلبه ، ومهما لم ير الحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا منه لم يتأسف ولم يشك واستقبل الكل بالرضا وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيرته ويذكر قوله (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) .

ومنها أن يتنعم بالطاعة ولا يستنقلها ويسقط عنه تعصها ، كما قال بعضهم : كادت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة . وقال الجنيد : علامة الحب دوام النشاط

والدهوب بشهوة تفتر يذنه ولا تفتر قلبه . وقال بعضهم : العمل على الحجة لا يدخله الفتور .
وقال بعض العلماء : والله ما اشتق حب لله من طاعته ولو حل بظلم الوسائل ، فكل هذا
وأمثاله موجود في المشاهدات ، فإن الماشق لا يستقل السعى في هوى مشوقه ويستلذ
خدمته بقلبه وإن كان شاقا على يذنه ومهما عجز يذنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة
وأن يفارقه المعجز حتى يشتغل به ، فهكذا يكون حب الله تعالى ؛ فإن كل حب صار غالبا
قهر لا محالة ماهو دونه ، فن كان محبوبه أحب إليه من الكل ترك الكل في خدمته ، وإن
كان أحب إليه من كل شيء .

وفى بعض النسخ : فحين وقد كان بذل نفسه وماله حتى لم يبق له شيء : ما كان سبب
ذلك هذه في بعض النسخ : سمعت يوما محبا وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك
بقدر كرهه فقال له المحبوب : إن كنت تحبني فأبش تنفق
على أهلك : ثم أنفق عليك روحى حتى تهلك ، فقلت هذا
حتى حق فكيف يعيد لمعبود ؟ فكل هذا بسببه .

ومنها أن يكون مشغلا على جميع عباد الله ، رحيا بهم ، شديدا على جميع أعداء الله
وعلى كل من يقارف شيئا عما يسكره كما قال الله تعالى : (أَشِدَّاء عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءَ
بَيْنَهُمْ) ولا تأخذ لومة لائم ولا يصرفه عن الغضب لله صارف ، وبه وصف الله أوليائه
إذ قال : الذين يكفون بحبى كما يكلف الصبى بالشئ . ويأوون إلى ذكرى كما يأوى
السر إلى وكره . وبغصون لمحارمه كما يغضب النمر إذا حرد ، فإنه لا يبالي قل الناس أو كثروا
فانظر إلى هذا المثال ، فإن الصبى إذا كلف بالشئ لم يفارقه أصلا ، وإن أخذ منه لم يكن
له شغل لا البكاء والصياح حتى يرد إليه ، فإن نام أخذه معه في ثيابه ، فإذا انتبه عاد
وتمسك به ، ومهما فارقه بكى ، ومهما وجدته صحت ، ومن نازعه فيه أبغضه ، ومن أعطاه
أحبه . وأما النمر فإنه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه ،
فهذه علامات الحجة ، فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه ، فصفا

في الآخرة شرابه وعذب مشربه ، ومن امتزج بحبه حب غير الله تنعم في الآخرة بقدر حبه
إذ يمزج شرابه بقدر من شراب المقرين كما قل تعالى في الأبرار : (إِنَّ الْأَبْرَارَ أَنفَى
نَعِيمٍ) (١) ثم قال : (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ نَخْلُومٍ حَرَّتْهُمُ مِنْكُمْ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَزَّلِ الْمُرْسَلُونَ وَمِمَّا جَاءَهُ مِنْ تَنْخِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ) (٢) فإذا طاب شراب الأبرار
لشوب الشراب الصريف الذى هو للمقربين ، والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان ، كما
أن الكتاب عبر به عن جميع الأعمال فقال : (إِنْ كَتَبَ الْأَبْرَارُ أَنفَى عَيْنَيْنِ) (٣) ثم
قال : (يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ) (٤) فكان أمانة علو كتابهم أنه ارتفع إلى حيث يشهده
المقربون ، وكما أن الأبرار يحدون المزيد في حالهم ومعرفتهم بقرينهم من المقربين ومشاهدتهم
لهم ، فكذلك يكون حالهم في الآخرة (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْبُدُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ
وَاحِدَةٍ) (٥) . (كما بدأنا أول خلق نعيده) (٦) . (وَكَأَنَّ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : (جَزَاءُ وَفَاءٌ) (٧)
أى وافق الجزاء أعمالهم ؛ فقوبل الخالص بالصريف من الشراب ، وقوبل المشوب بالمشوب ،
وشوب كل شراب على قدر ما سبق من الشوب في حبه وأعماله (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (٨) . (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا
مَا بِأَنْفُسِهِمْ) (٩) . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها) (١٠) . (وَإِنْ
كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ) (١١) .

فمن كان حبه في الدنيا رجاء لنعيم الجنة والحور العين والقصور مكن من الجنة ليقبوا

- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| (١) سورة المطففين ، آية ٢٢ | (٢) سورة المطففين ، آية ٢٥ - ٢٨ |
| (٣) سورة المطففين ، آية ١٨ | (٤) سورة المطففين ، آية ٢١ |
| (٥) سورة لقمان ، آية ٢٨ | (٦) سورة الأنبياء ، آية ١٠٤ |
| (٧) سورة النبأ ، آية ٢٦ | (٨) سورة الزلزال ، آية ٧ ، ٨ |
| (٩) سورة الرعا ، آية ١١ | (١٠) سورة النساء ، آية ٤٠ |
| (١١) سورة الأنبياء ، آية ٤٧ | |

منها حيث يشاء ، فيلعب مع الولدان ويتمتع بالنسوان ، فهناك تنتهي لذته في الآخرة ، لأنه إذا أعطى كل إنسان في الحجة ما تشبهه نفسه وتعد عينه ، ومن كان مقصده رب الدار ومالك الملك ولم يلق عليه إلا حبه بالإخلاص والصدق أنزل في مقعد صدق عند مليك مقتدر ، فالأبرار يرتعون في البساتين ويتنعمون في الجنان مع الحور العين والولدان ، والمقربون ملازمون للحضرة عا كفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالإضافة إلى ذرة منها ، تقوم بقضاء شهوة البطل والله مشغولون ، والمجالسة أقوام آخرون ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْمَنَّةُ وَغَيْرُهَا لِدَوَى الْأَلْبَابِ » (١) ولما قصرت الأذهان عن درك معنى عظيم أمره فقال (وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلْيُون) كما قال تعالى : (فَارِغْهُمَا فَمَنْ فُغِرْهُمَا ذَرَأَتْهُمَا طَرَافَ الْجِبَالِ) (٢) .

ومنها أن يكون في حبه خلة متصانلة تحت الهيبة والتعظيم ، وقد يظن أن الخوف يصد الحب وليس كذلك ، بل إدراك العظمة يوجب الهيبة ، كما أن إدراك الجمال يوجب حب ، والخصوص الحبين محروف في مقام الحجة ليست لتفهم ، وبعض مخاوفهم أشد من بعض . (وهذا خوف الإعراض ، وأشد منه خوف الحجاب ، وأشد منه خوف الإبعاد ، وهذا نعى في سورة هود هو الذي شيب سيد المحبين) (٣) إذ سمع قوله تعالى (أَلَا بُدًّا لِّشَوْدٍ) (٤) (أَلَا بُدًّا لِّلَّذِينَ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ) (٥) وإنما يعظم هيبة البعد وخوفه في قلب من ألف القرب وذاقه وتمعم به ، فحديث البعد في حق المبعدين يشيب سماعه أهل القرب في القرب ولا ينجن إلى القرب من ألف البعد ، ولا يبيكي تخوف البعد من لم يمكن من بساط القرب

(١) البزار من حديث أنس بسند ضعيف مقتصر على الشطر الأول ، وقد تقدم والشرط الثاني من كلام أحمد بن أبي الخوارى ، ولعله أدرج فيه .

(٢) سورة الفارعة ، آية ١ - ٣

(٣) حديث شيبتي هود أخرجه الترمذى ، وقد تقدم غير مرة

(٤) سورة هود عليه السلام . آية ٦٨ (٥) سورة هود عليه السلام ، آية ٩٥

ثم خوف الوقوف وسلب المريد ، فإنما قدمنا أن درجات القرب لانهاية لها ، وحق العبد أن يجتهد في كل نفس حتى يزداد فيه قرب ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ اسْتَوَى يَوْمَهُ قَهْوٌ مَقْبُورٌ ، وَمَنْ كَانَ يَوْمُهُ شَرًّا مِنْ أَمْسِهِ قَبُورٌ مَقْبُورٌ » (١) . وكذلك قال عليه الصلاة والسلام « إِنَّهُ لَيَخَانُ عَلَى قَلْبِي فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ حَتَّى اسْتَغْفِرَ اللَّهُ سَبْعِينَ مَرَّةً » (٢) وإنما كان استغفاره من القدم الأول فإنه كان بعدا بالإضافة إلى القدم الثاني ، ويكون ذلك عقوبة لهم على الفتور في الطريق والانفلات إلى غير المحبوب كما روى « أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ إِنْ أَدْنَى مَا أَصْنَعُ بِالنَّاسِ إِذَا آثَرَتْ شَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَلَى طَاعَتِي أَنْ أَسْلَمَهُ لِدَيْدٍ مُنَاجَاتِي » فسلب لمزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم ، فأما الخصوص فيحببهم عن المزيد بمجرد الدعوى والعجب والركون إلى ما ظهر من مبادئ اللطف ، وذلك هو المسكر الخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه إلا ذوو الأقدام الراسخة ، ثم خوف فوت ما لا يدرك بعد فوته .

سمع إبراهيم بن آدم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل :

كُلُّ شَيْءٍ مِنْكَ تَمَغُّو رَسَوَى الْإِعْرَاضِ عَنَّا
قَدْ وَهَبْنَا لَكَ مَا فَاتَتْ فَهَيْتَ مَا فَاتَتْ مِنَّا

فاضطرب وغشى عليه ، فلم يبق يوما وليلة وطرأت عليه أحوال ، ثم قال سمعت النداء من الجبل يا إبراهيم كن عبدا فسكنت عبدا واسترحمت ، ثم حوف السلوة عنه ، فإن المحب يلزمه الشوق والطلب الحثيث فلا يفتر عن طلب المزيد ولا يتسلى إلا بلطف جديد ، فإن تسلى عن ذلك كان ذلك سبب وقوفه أو سبب رجوعه ، والسلوة يدخل عليه من حيث لا يشعر كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر ، فإن هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية

(١) لأعلم هذا إلا في منام لعبد العزيز بن أبي رواد قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله أوصني . فقال ذلك بزيادة في آخره رواه البيهقي في الزهد (٢) متفق عليه من حديث الأغر ، وقد تقدم .

ليس في قوة البشر الاطلاع عليها ، فإذا أراد الله للكر به واستدراجة أخفى عنه ماورد عليه من السلوك فيقف مع الرجاء ويقترب بحسن النظر أو بغلبة الغفلة أو الهوى أو النسيان ، فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود الملائكة من العلم والعقل والذكر والبيان ، وكما أن من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضي هيجان الحب ، وهي أوصاف العطف والرحمة والحكمة ، فمن أوصافه ما يلوح فيورث السلوك أوصاف الجبرية والعرية والاستغناء ، وذلك من مقدمات للكر والشقاء والحرام ، ثم خوف الاستبدال به بانتقال القلب من حبه إلى حب غيره وذلك هو المقت ، والسواعة مقدمة هذا المقام ، والإعراض والحجاب مقدمة السلوك ، وضيق الصدر بالبر وانقباضه عن دوام الذكر وملاحة لوظائف الأوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها ، وظهور هذه الأسباب دليل على النقل عن مقام الحب إلى مقام المقت ، نموذج بالله منه ، وملازمة الخوف لهذه الأمور وشدة الحذر منها نص . مراقبة دليل صدق الحب ، فإن من أحب شيئاً خاف لا محالة فقده ، فلا يخلو الحب عن خوف إذا كان المحبوب مما يمكن فواته . وقد قال بعض العارفين : من عبد الله تعالى بتعبد المحبة من غير خوف هلك بالبسط والإدلال ، ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ، ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فقر به ومكنه وعلمه ، فالحب لا يخلو عن خوف ، والخائف لا يخلو عن محبة ، ولكن الذي غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيها ولم يكن له من الخوف إلا يسير يقال خوف مقام المحبة وبعد من المعبين وكان شوب الخوف يسكن قليلاً من سكر الحب ، فلو غلب الحب واستولت المعرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر ، فإنما الخوف يمدله ويخفف وقته على القلب ، فقد روي في بعض الأخبار أن بعض الصديقين سأله بعض الأبدال أن يسأل الله تعالى أن يرزقه ذرة من معرفته ففعل ذلك ، فهاهنا في الجبال وحار عقله ووله قلبه وبقي شاخصاً سبعة أيام لا ينتفع بشيء ولا ينتفع به شيء . فسأل له الصديق ربه تعالى فقال يا رب أنقصه من الذرة بعضها ، فأوحى الله تعالى إليه إنما أعطيتناه جزءاً من مائة ألف جزء من

المعرفة ، وذلك أن مائة ألف عبد سألوني شيئاً من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا فأخبرت إجابتهم إلى أن شفعت أنت لهذا فلما أجبته فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم ، فقصمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك ، فقال : سبحانك يا أحكم الحاكمين أنقصه مما أعطيتهم ، فأذهب الله عنه جملة الجزء وبقي معه عشر معشاره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة فاعتدل خوفه وحبه ورجاؤه وسكن وصار كسائر العارفين ، وقد قيل في وصف حال العارف :

قَرِيبُ الْوَجْدِ ذُو مَرَمَى بَعِيدٍ عَنْ الْأَحْزَارِ مِنْهُمْ وَالْعَبِيدِ
غَرِيبُ الْوَصْفِ ذُو عِلْمٍ غَرِيبٍ كَانَ فَوَادُهُ زُبُرُ الْحَدِيدِ
لَقَدْ عَزَّتْ مَعَارِيسُهُ وَجَلَّتْ عَنِ الْأَبْصَارِ إِلَّا لِلشَّهِيدِ
بَرَى الْأَعْيَادَ فِي الْأَوْقَاتِ تَجَرَّى لَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفُ عِيدِ
وَلِلْأَحْبَابِ أَفْرَاحٍ بِعِيدٍ وَلَا يَحِدُ السُّرُورَ لَهُ بِعِيدٍ

وقد كان الجنيد رحمه الله ينشد أبياتاً يشير بها إلى أسرار أحوال العارفين وإن كان ذلك لا يحوز إظهاره ، وهي هذه الأبيات :

سَرَتْ بِأَنَاسٍ فِي الْغُيُوبِ قُلُوبُهُمْ فَحَلُّوا بِقُرْبِ الْمَسَاجِدِ الْمُتَضَلِّ
عَرَاصِمَ بِقُرْبِ اللَّهِ فِي ظِلِّ قُدْسِهِ تَجُولُ بِهَا أَرْوَاحُهُمْ وَتَنْقَلُ
مَوَارِدُهُمْ فِيهَا عَلَى الْعِرِّ وَالنَّهْيِ وَمَصْدَرُهُمْ عَنْهَا لِمَا هُوَ أَكْمَلُ
تَرَوْحُ بِعِزِّ مُفَرَّدٍ مِنْ صِفَاتِهِ وَفِي حُلِّ التَّوْحِيدِ تَمَشِي وَتَرْفُلُ
وَمِنْ بَعْدِ هَذَا مَا تَدِقُّ صِفَاتُهُ وَمَا كَثَمَهُ أُولَى لَدَيْهِ وَأَعْدَلُ
سَأَلْتُمْ مِنْ عَلَمٍ بِهِ مَا يَصُونُهُ وَأَبْدَلُ مِنْهُ مَا أَرَى الْحَقُّ يُبْدَلُ
وَأَعْطَى عِبَادَ اللَّهِ مِنْهُ حُقُوقَهُمْ وَأَمْنَعُ مِنْهُ مَا أَرَى الْمَنْعُ يَفْضَلُ
عَلَى أَنْ لِلرَّحْمَنِ سِرّاً يَصُونُهُ إِلَى أَهْلِهِ فِي السِّرِّ وَالصَّوْنِ أَجَلُ

وأمثال هذه العارفات التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك الناس فيها ، ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء من ذلك لمن لم ينكشف له . بل لو اشترك الناس فيها لخربت الدنيا ، فالحكمة تقتضى تحول الحياة نهرية الدنيا ، بل لو أكل الناس كلهم الحلال أربعين يوما خربت الدنيا زهدا فيها ، وبطلت الأسواق والمعيش ، بل لو أكل العلماء الحلال لاشتغلوا بأنفسهم ولوقفت الألسنة والأقدام عن كثير مما انتشر من العلوم ، ولكن الله تعالى فيها هرش في الظاهر أسرا وحكما ، كما أن له في الخير أمرا وحرما وحكما ، ولا منتهى الحكمة كما لا تحصى قدرته .

ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى ، والتوقى من إظهار الوجد والحب ، تعظيما للمحسوب وحرلا له وعيه منه . وعبرة على سره ، فإن الحب سر من أسرار الحبيب ، ولأنه سر من أسرار الله تعالى ، لا يجوز أن يبدى سره ويكشف عنه ، فكون ذلك من الافتراء وتمغه له قوة عليه في حقى وتعتج عليه النوى في الدنيا ، نعم قد يسكون للمحب سكرة في حبه حتى يبدى فيه ، وتضرب أحواله فيظهر عليه حبه ، فإن وقع ذلك عن غير محل أو اكتساب فهو معذور لأنه مفطور ، وربما تشتعل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه ، وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضانه ، فالقادر على الكتمان يقول :

وَقَالُوا قَرِيبٌ قُلْتُ مَا أَنَا صَبَّاحٌ يَقْرُبُ شُعَاعُ الشَّمْسِ لَوْ كَانَ فِي حِجْرِي
فَدَلَى مِنْهُ غَيْرُ ذِكْرِ بِخَاطِرٍ يَهْبِجُ نَارَ الْحُبِّ وَالشَّوْقِ فِي صَدْرِي
والعاجز عنه يقول :

يُخْفِي قَيْدِي الدَّمْعُ أَمْرَارَهُ وَيُظْهِرُ الْوَجْدَ عَلَيْهِ النَّفْسُ
ويقول أيضا :

وَمَنْ قَلْبُهُ مَعَ غَيْرِهِ كَيْفَ حَالُهُ وَمَنْ سِرُّهُ فِي جَفْنِهِ كَيْفَ يُسْكِنُهُ
وقد قال بعض العارفين : أكثر الناس من الله بعدا أكثرهم إشارة به ، كأنه أراد

من يسكنه التعريض به في كل شيء . ويظهر التصنع بذكره عند كل أحد ، فهو ممقوت عند المحبين والعلماء بالله عز وجل .

ودخل ذو النون المصري على بعض إخوانه من كان يذكر الحجة فرآه مبتلى ببلاء ، فقال لا يحبه من وجد ألم ضره ، فقال الرجل لسكني أقول لا يحبه من لم يقتنع بضره ، فقال ذو النون وسكني أقول لا يحبه من شمر نفسه بحبه ، فقال الرجل : أستغفر الله وأتوب إليه .

فإن قلت : الحجة منتهى المقامات ، وإظهارها إظهار للخير فماذا يستنكر ؟ فاعلم أن الحجة محمودة وظهورها محمود أيضا ، وإنما المذموم التظاهر بها لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار ، وحق الحب أن يتم على حبه الخفى أفعاله وأحواله دون أقواله وأفعاله . وينبغى أن يظهر حبه من غير قصد منه إلى إظهار الحب ولا إلى إظهار الفعل الدال على الحب ، بل ينبغى أن يكون قصد الحب اطلاع الحبيب فقط ، فأما إرادته اطلاع غيره فمشارك في الحب ، وقادح فيه كما ورد في الإنجيل : إذا تصدقت فتصدق بحيث لا تعلم شمالك ما صنعت يمينك ، فالذى يرى الخفيات يحزبك علانية ، وإذا صمت فاعسل وجهك وادهن رأسك لتلايعم بذلك غيرك ، وإظهار القول والفعل كله مذموم إلا إذا غلب سكر الحب فانطق اللسان واضطربت الأعضاء فلا يلام فيه صاحبه .

حكى أن رجلا رأى من بعض المجانين ما استجمله فيه فأخبر بذلك معروفا السكرخى رحمه الله ، فتبسم ثم قال : يا أخى له محبوبون كبار وعقلاء ومجانين ، فهذا الذى رأته من مجانينهم . وبما يكره التظاهر بالحب بسبب أن الحب إن كان عارفا وعرف أحوال الملائكة في جهنم الدائم وشوقهم اللازم الذى به يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، لاستنكف من نفسه ومن إظهار حبه وعلم قطعا أنه من أخس المحبين في مملكته وأن حبه أقص من حب كل محب لله . قال بعض المكاشفين من المحبين : عبدت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل الجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت أن لى عند الله شيئا ، فذكر أشياء من مكاشفات آيات

وخرضه عاجل حظ الدنيا وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك كعلماء السوء وقراء السوء .
أولئك بنضاه الله في أرضه . وكان سهل إذا تكلم مع إنسان قال يا دوست أي يا حبيب ،
فقل له قد لا يكون حبيباً فكيف تقول هذا ؟ فقال في أذن القائل سرا : لا يخبر إيمان
بأن يكون مؤمناً أو منافقاً ، فإن كان مؤمناً فهو حبيب الله عز وجل ، وإن كان منافقاً فهو
حبيب إبليس ، وقد قال أبو تراب النخشي في علامات الحبة أياتنا :

لَا تَخْذَعَنَّ فَلِلْحَبِيبِ دَلَالِيلُ وَلَدَيْهِ مِنْ تَحَفِّ الْحَبِيبِ وَرَائِيلُ
• مِنْهَا تَنْعَمُهُ بِمَرٍّ بَلَاءُهُ وَسُرُورُهُ فِي كُلِّ مَا هُوَ فَاعِلُ
فَالْتَمَعُ مِنْهُ عَطِيَّةً مَقْبُولَةً وَالْفَقْرُ إِكْرَامٌ وَبِرٌّ عَاجِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَى مِنْ عَزَمِهِ طَوَعَ الْحَبِيبِ وَإِنْ أَلَحَّ الْعَاقِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَبَسِّمًا وَالْقَبْ فِيهِ مِنَ الْحَبِيبِ بَلَاءِيلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَفَهِّمًا لِكَلَامٍ مَنْ يَحْطِي لَدَيْهِ السَّائِلُ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ يُرَى مُتَقَشِّفًا مُتَحَفِّظًا مِنْ كُلِّ مَا هُوَ قَائِلُ

وقال يحيى بن معاذ :

وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُشَمَّرًا فِي خِرْقَتَيْنِ عَلَى شُطُوطِ السَّاحِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ حُزْنُهُ وَتَحِيُّبُهُ جَوْفَ الظَّلَامِ فَمَا لَهُ مِنْ عَذَلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسَافِرًا نَحْوَ الْجَهَادِ وَكُلِّ فِعْلٍ فَصِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ زُهْدُهُ فِيمَا يَرَى مِنْ دَارِ ذُلٍّ وَالنَّعِيمِ الرَّائِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ بَاكِيًا أَنْ قَدْ رَأَاهُ عَلَى قَبِيحٍ فَعَدَلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ مُسْتَلِمًا كُلَّ الْأُمُورِ إِلَى الْمَلِكِ الْعَادِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ أَنْ تَرَاهُ رَاضِيًا بِمَلِكِهِ فِي كُلِّ حُكْمٍ نَازِلِ
وَمِنَ الدَّلَائِلِ ضِحْكُهُ بَيْنَ الْوَرَى وَالْقَبْ تَحْزُونُ كَقَلْبِ النَّاسِ كُلِّ

السموات في قصة طويلة قال في آخرها : فبلغت صفا من اللانكحة بعدد جميع ما خلق الله
من شيء . فقلت من أنت ؟ فقالوا نحن المحبون لله عز وجل تبعده ههنا منذ ثمانمائة ألف سنة
ما خطر على قلوبنا قط سواه . لا . كرتنا غيره ، قال : فاستحييت من أعمال فوهبتها لمن
حق عليه لو عيّد تخفيفاً عنه في جهم ، فأذن من عرف نفسه وعرف ربه واستحييا منه حق
الحياة خرس . عن التطاهر بالدعوى ، نعم يشهد على حبه حركاته وسكناته وإقامته
ووجده . وقد ورد : كما حكى عن الجنيد أنه قال : مرض أستاذنا السري رحمه الله فلم
يعرف له شيء . لا . فأتاه سببا ، فوصف لنا طبيب حاذق فأخذنا قارورة مائه فنظر إليها
اضرب . ثم قال لي أراه بول عاشق ، قال الجنيد فصعقت وغشيت على
ووقعت . ثم رجعت إلى السري فأخبرته ، فتبسّم ثم قال : قاتله الله
ما . ثم قال في البول ؟ قال نعم ، وقد قال السري مرة لو شئت
فأورثت مني مني ولا سلّ جسي إلا حبه ثم غشيت عليه ، وتدل الفشية على
أنه أصبح في . ومنذمت الفشية ، فهذه مجامع علامات الحب وثمراته .

وسبب ذلك ورف كرساتي . وبالجملة جميع محاسن الدين ومكارم الأخلاق ثمرة
الحب . ولا يشبهه حب فهو اتناع الهوى وهو من رذائل الأخلاق ، نعم قد يحب الله
لأحبه به . وقد يهجه لجلاله وجلاله . وإن لم يحسن إليه ، والمحبون لا يخرجون عن هذين
القسمين ، ولذلك قال الجنيد : الناس في محبة الله تعالى عام وخاص ، فالعوام نالوا ذلك
بمفرقهم في درام إحسانهم وكثرة نعمه فلم يتألكوا أن أرضوه إلا أنهم تقل محبتهم
وتكثر على قدر النعم والإحسان ؛ فأما الخاصة فنالوا المحبة بعظم القدر والقدرة والعلم
والحكمة والتفرد بآلائه ، ولما عرفوا صفاته الكاملة وأسماء الحسنى لم يمتنعوا أن أحبوه
إذ استحق عدم المحبة بذلك لأنه أهل لها ، ولو أزال عنهم جميع النعم ، نعم من الناس من
يحب هواد ، وعدوا أن إبليس وهو مع ذلك إبليس على نفسه بحكم الغرور والجهل فيظن أنه
يحب الله عز وجل ، وهو الذي فقدت فيه هذه العلامات . أو يلبس بها نفاقا ورياء وسمعة

بيان معنى الأنس بالله تعالى

قد ذكرنا أن الأنس والخوف والشوق من آثار المحبة إلا أن هذه آثار مختلفة تختلف على الحب بحسب نظره وما يغلب عليه في وقته ، فإذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب ، استشعر قصوره عن الإطلاع على كنه الجلال انبعث القلب إلى غلبته ورجع له وهاج إليه ، ونسى هذه الحالة في الانزعاج شوقاً وهو بالإضافة إلى أمره . وإذا غلب عليه الفرح بالتقرب ومشاهدة الحضور بما هو حاصل من الكشف وكان فطره مقصوراً على مطالعة الجمال الحاضر للكشوف غير ملتفت إلى ما لم يدركه بعد استشعر القلب : يلاحظه فيسمى استبشاره أنساً ، وإن كان نظره إلى صفات العز والاسم . وعدم المبالاة وخطر إمكان الزوال والبعد تألم القلب بهذا الاستشعار فيسمى تألمه خوفاً ، وهذه الأحوال تابعة لهذه الملاحظات ، والملاحظات تابعة لأسباب تقتضيها لا يمكن حصرها ، فالأنس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال ، حتى إنه إذا غلب وتجرد عن ملاحظة ما عاب عنه وما يتطرق إليه من خطر الزوال عظم نعيمه ولذته ، ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له أنت مشتاق ، فقال لا إنما الشوق إلى غائب ، فإذا كان الغائب حاضراً فإلى من يشتاق ؟ وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت إلى ما بقي في الإمكان من مزايا الأنس ، ومن غلب عليه حال الأنس لم تكن شهوته إلا في الأفراد والخلوة ، كما حكى أن إبراهيم بن أدهم نزل من الجبل فقيل له من أين أقبلت ؟ فقال من الأنس بالله ، وذلك لأن الأنس بالله يلزمه التوحش من غير الله بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من أثقل الأشياء على القلب ، كما روى أن موسى عليه السلام لما كلمه ربه مكث دهرًا لا يسمع كلام أحد من الناس إلا أخذه الغشيان ، لأن الحب يوجب عذوبة كلام المحبوب وعذوبة ذكره فيخرج من القلب عذوبة ما سواه . ولذلك قال بعض الحكماء في دعائه : يا من آتسنى بذكره وأوحشني من خلقه .

وقال الله عز وجل لداود عليه السلام : كن لي مشتاقاً ، وفي مستأنسا ، ومن سواي مستوحشا .

وقيل لرابعة : بم نلت هذه المنزلة ؟ قالت بتركي ما لا يمتني ، وأنسى بمن لم يزل . وقال عبد الواحد بن زيد : مررت براهب فقلت له يا راهب : لقد أعجبتك الوحدة ؟ فقال : يا هذا لو ذقت حلاوة الوحدة لاستوحشت إليها من نفسك . الوحدة رأس العادة ، فقلت : يا راهب ما أقل ما تجده في الوحدة ؟ قال الراحة من مداراة الناس ، والسلامة من شرهم . قلت يا راهب : متى يذوق العبد حلاوة الأنس بالله تعالى ؟ قال إذا صفا الود ، وخلصت المعاملة ، قلت : ومتى يصفو الود ، قال إذا اجتمع لهم فصار همًا واحدًا في الطاعة . وقال بعض الحكماء : عجباً للخلائق كيف أرادوا بك بدلاً ! عجباً للقلوب كيف أسأست بسؤالك عنك !

فإن قلت : فما علامة الأنس ، فاعلم أن علامته الخاصة ضيق الصدر من معايشة الخلق والتبرم بهم ، واستهتاره بعذوبة الذكر ، فإن خالط فهو كمفرد في جماعة ، ومجتمع في خلوة ، وغريب في حضر ، وحاضر في سفر ، وشاهد في غيبة ، وغائب في حضور ، مخالط بالبدن ، منفرد بالقلب ، مستغرق بعذوبة الذكر ، كما قال علي كرم الله وجهه في وصفهم : هم قوم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين واستلأنوا ما استوعر المترقون ، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون . صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الأعلى ، أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه ، فهذا معنى الأنس بالله ، وهذه علامته ، وهذه شواهد .

وقد ذهب بعض المتكلمين إلى إنكار الأنس والشوق والحب ، لظنه أن ذلك يدل على التشبيه ، وجهله بأن جمال المدركات بالبصائر أكمل من جمال المبصرات ، ولذة معرفتها أغلب على ذوي القلوب . ومنهم أحمد بن غالب يعرف بغلام الخليل أنكر على الجفند وعلى أبي الحسن النوري والجماعة حديث الحب والشوق والعشق حتى أنكر بعضهم مقام

أرضاً . وقال : ليس : لا الصبر ، فَمَا الرضا فغير متصور . وهذا كله كلام ناقص قاصر لما يطبع من مآلات الدين إلا على القشور فظن أنه لا وجود إلا للقشر ، فإن الحسوسات وكل ما يدخل في الخيال من طريق الدين قشر مجرد ووراءه اللب المطلوب ، فمن لم يصل من الجوز إلا إلى قشره يظن أن الجوز خشب كله ويستحيل عنده خروج الدهن منه لا محالة ، وهو معذور ولكن عذره غير مقبول ، وقد قيل :

لَا نَسُ بِاللهِ لَا يَحْيِيهِ بَطَالُ . وَلَيْسَ يَذْرُكُهُ بِالْحَوْلِ مُخْتَالُ
وَلَا يَسُورُ رَجْمُ كَلَّهِمْ نُجُبُ وَكَلَّهِمْ صَفْوَةُ اللهِ عُدَالُ

بيان معنى الانبساط والإدلال

الذي تشره غلبة الأنس

اعلم أن الأنس إذا دام وغلب واستحكم ولم يشوشه قلق الشوق ولم ينقصه خوف التغير والحجاب ، فإنه يثمر نوعاً من الانبساط في الأقوال والأفعال والمناجاة مع الله تعالى ، وقد يكون منكر الصورة ، لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة ، ولكنه محتمل ممن أقيم في مقام الأنس ، ومن لم يقم في ذلك المقام ويتشبه بهم في الفعل والكلام هلك به وأشرف على الكفر ، ومثاله مناجاة برخ الأسود الذي أمر الله تعالى كلمه موسى عليه السلام أن يسأله ليستسقى لبنى إسرائيل بعد أن قطعوا سبع سنين ، وخرج موسى عليه السلام ليستسقى لهم في سبعين ألفاً ، فأوحى الله عز وجل إليه : كيف أستجيب لهم وقد أظلمت عليهم دنوبهم ؟ سرائرهم خبيثة يدعونني على غير يقين ، ويأمنون مكري ، ارجع إلى عبد من عبادي يقال له برخ قتل له يخرج حتى أستجيب له ، فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف فبينما موسى ذات يوم يمشى في طريق إذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه ، فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل ، فسلم

عليه وقال له : ما اسمك ؟ فقال اسمي برخ ، قال : فأنت طلبتنا منذ حين ، اخرج فاستسقى لنا ، فخرج فقال في كلامه : ما هذا من فعالك ولا هذا من حيلك ، وما الذي بدالك ؟ أقصص عليك عيونك ؟ أم مانتت الرياح عن طاعتك ؟ أم نفذ ما عندك ؟ أم اشتدت غضبك على المذنبين ؟ أأنت كنت غفارا قبل خلق الخطائين ؟ وخلقت الرحمة وأمرت بالمطف ، أم ترى أنك ممتنع ؟ أم تخشى الفتوت فتعجل بالعقوبة ؟ قال : فما برح حتى أخضلت بنو إسرائيل باقطر ، وأبنت الله تعالى العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب ، قال فرجع برخ ، فاستقبله موسى عليه السلام فقال : كيف رأيت حين خصمت ربى كيف أنصفني ؟ فهم موسى عليه السلام به ، فأوحى الله تعالى إليه أن برخا يضحكني كل يوم ثلاث مرات .

وعن الحسن قال : احترقت أخصاص بالبصرة فبقي في وسطها خمس لم يبق . وأبو موسى يومئذ أمير البصرة فأخبر بذلك ، فبعث إلى صاحب الخصب ، قال فأتى بشيخ فقال : يا شيخ ما بال خصك لم يحترق ؟ قال إني أقسمت على ربى عز وجل أن لا يحرقه ، فقال أبو موسى رضي الله عنه : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يَكُونُ فِي أُمَّتِي قَوْمٌ شَعْبَةٌ رُؤُسُهُمْ ، دَنَسَةٌ رِثْيَابُهُمْ لَوْ أَقْسَمُوا عَلَى اللَّهِ لَا يَرَهُمْ ^(١) » . قال : ووقع حريق بالبصرة فجاء أبو عبيدة الخواص فجعل يتخطى النار ، فقال له أمير البصرة انظر لا تحترق بالنار ، فقال إني أقسمت على ربى عز وجل أن لا يحرقني بالنار ، قال فاعزم على النار أن تطفأ ، قال فعزم عليها فطفئت .

وكان أبو حفص يمشى ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش ، فقال له أبو حفص ما أصابك ؟ فقال ضل حماري ولا أملك غيره ، قال فوقف أبو حفص وقال وعزتك لا أخطو خطوة ما لم ترد عليه حماره ، قال فظهر حماره في الوقت وصرا أبو حفص رحمه الله : فهذا وأمثاله يجري لذوى الأنس ، وليس لغيرهم أن يتشبه بهم .

(١) ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء ، وفيه انقطاع وجهالة .

وقال الجنيد رحمه الله : أهل الأنس يقولون في كلامهم ومناجاتهم في خلواتهم أشياء هي كفر عند العامة . وقال مرة : لو سمعها العموم لكفروهم وهم يجدون المزيد في أحوالهم بذلك ، وذلك يحتمل منهم ويليق بهم ، وإليه أشار القائل :

قَوْمٌ تَخَالَجُهُمْ زَهْوٌ بِسَيِّدِهِمْ وَالْعَبْدُ يَزْهُو عَلَى مِقْدَارِ مَوْلَاهُ
تَاهُو بِرُؤْيَيْهِ عَمَّا سِوَاهُ لَهُ يَاحُنَّ رُؤْيَيْهِمْ فِي عِزِّ مَا تَاهُو

ولا يستبعدون رضا عن العبد بما يفض به على غيره متى اختلف مقامهما . ففي القرآن تنبيهات على هذه المعاني لو فطنت وفهمت ، فجميع قصص القرآن تنبيهات لأولى البصائر والأبصار حتى ينظروا إليها بعين الاعتبار ، فإنما هي عند ذوى الاعتبار من الأسماء .

وقول القصص قصة آدم عليه السلام وإبليس ، أما تراهما كيف اشتركا في اسم العصية والمخالفة ثم تباينا في الاجتناء والعصمة . أما إبليس فأبلى عن رحمة . وقيل إنه من المبعدين . وأما آدم عليه السلام فقيل فيه (وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى . ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ^(١)) .

وقد عاتب الله نبيه صلى الله عليه وسلم في الاعراض عن عبد والإقبال على عبد وهما في العبودية سريان ولكن في الحال مختلفان ، فقال : (وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ^(٢)) وقال في الآخر : (أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ^(٣)) وكذلك أمره بالعود مع طائفة ، فقال عز وجل : (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ^(٤)) وأمره بالإعراض عن غيرهم ، فقال : (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) حتى قال (فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى

(١) سورة طه عليه السلام . آية ١٢١ . ١٢٢

(٢) سورة عبس ، آية ٨ - ١٠

(٣) سورة عبس أيضا . آية ٥ ، ٦

(٤) سورة الأنعام . آية ٥٤

مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ^(٥)) وقال تعالى : (وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ^(٦)) .

فكذا الانبساط والإدلال يحتمل من بعض العباد دون بعض ، فمن انبساط الأنس قول موسى عليه السلام (إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تُشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ^(٧)) وقوله في التعليل والاعتذار لما قيل له : (اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ ^(٨)) فقال : (وَهَيْبَتِي عَلَى ذَنْبٍ ^(٩)) وقوله : (إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ^(١٠)) وقوله : (إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِئَ ^(١١)) وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب ، لأن الذي أقيم مقامه الأنس بلاطف ويحتمل ، ولم يحتمل أيوس عليه السلام مادون هذا لما أقيم مقام القبط والهيبه فعوقب بالسجن في بطن الخوت في خلعت ثلاث ونودي عليه إلى يوم القيامة : (لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَمُبَدِّ بِالْعُرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ^(١٢)) .

قال الحسن : العراء هو القيامة ، ونهى نبينا صلى الله عليه وسلم أن يقتدى به . وقيل له (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ^(١٣)) وهذه الاختلافات بعضها لاختلاف الأحوال والمقامات ، وبعضها لما سبق في الأزل من التفضل والتفاوت في القسمة بين العباد ، وقد قل تعالى : (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ الْمَبْعُوثِينَ عَلَى بَعْضٍ ^(١٤)) وقد قل : (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ^(١٥)) فكان عيسى عليه السلام

(٢) سورة الكهف ، آية ٢٨

(١) سورة الأنعام . آية ٦٨

(٤) سورة طه عليه السلام ، آية ٢٤

(٣) سورة الأعراف . آية ١٥٥

(٦) سورة الشعراء أيضا ، آية ١٢ ، ١٣

(٥) سورة الشعراء ، آية ١٤

(٨) سورة اقلم ، آية ٤٩

(٧) سورة طه عليه السلام ، آية ٤٥

(١٠) سورة الإسراء ، آية ٥٥

(٩) سورة القلم أيضا ، آية ٠٨

(١١) سورة البقرة آية ، ٢٥٣

من الفضائل ، ولإدلاله سلم على نفسه ، فقال : (وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وَلَيْتَ وَيَوْمَ أَمُوتَ وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا) (١) وهذا بساط منه لما شاهد من اللطف في مقام الأس .

وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فإنه أقيم مقام الهيبة والحياء ، فلم ينطق حتى أثنى عليه خالقه ، فقال : (وَسَلَامٌ عَلَيْهِ) (٢) وانظر كيف احتمل لإخوة يوسف ما فعلوه يوسف . وقد قال بعض العلماء : قد عدت من أول قوله تعالى : (إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ) (٣) إلى رأس العشرين من إخباره تعالى عن زهدهم فيه فيما وأربعين حطية . أكبر من بعض ، وقد يجتمع في السكامة الواحدة الثلاث والأربع ، فمعظم وعدهم ، ولا يحتمل العزيز في مسألة واحدة سأل عنها في القدر ، حتى قيل عي من ديوان النبوة ، وكذلك كان بسلام بن باعوريا . من أكابر العلماء فأكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك .

وكان آصف من السرفين وكانت معصيته في الجوارح فعفا عنه ، فقد روى أن الله تعالى أوحى إلى سليمان عليه السلام : يا رأس العابدين ويا ابن محجة الزاهدين ، إلى كم يعصيني ابن خالك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة ؟ فوعزتي وجلالي انن أخذته عصفة من عصفاي عليه لأتركه مثله لمن معه ونسكالاً لمن بعده . فلما دخل آصف على سليمان عليه السلام أخبره بما أوحى الله تعالى إليه ، فخرج حتى علا كئسا من رمل ثم رفع رأسه ويديه نحو السماء وقال : إلهي وسيدى أنت أنت وأنا أنا ، فكيف أنوب إن لم تبت علي ؟ وكيف أستعصم ؟ إن لم تعصني لأعودن ، فأوحى الله تعالى إليه : صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا ، استقبل التوبة وقد تبت عليك وأنا التواب الرحيم ، وهذا كلام مدلل به عليه وهارب منه إليه ونال به إليه ، وفي الخبر : « إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى عَبْدٍ

(١) سورة مريم عليها السلام . آية ٣٣
(٢) سورة مريم أيضا عليها السلام ١٥
(٣) سورة يوسف عليه السلام . آية ٨

تَدَارَكَهُ بَعْدَ أَنْ كَانَ أَشْفَى عَلَى الْمَلَكََةِ : كَمْ مِنْ ذَنْبٍ وَاجَهْتَنِي بِهِ غَفَرْتُهُ لَكَ قَدْ أَهْلَكَتُ فِي دُونِهِ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ .

فهذه سنة الله تعالى في عباده بالفضل والتقديم والتأخير على ما سبقت به المشيئة الأزلية ، وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله تعالى في عباده الذين خلوا من قبل . فإني القرآن شيء إلا وهو هدى ونور ، وتعرف من الله تعالى إلى خلقه ، فتارة يتعرف إليهم بالتقديس فيقول : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) . وتارة يتعرف إليهم بصفات جلاله فيقول : (لِلَّهِ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) (١) وتارة يتعرف إليهم في أفعاله المخوفة والمرجوة فيتلو عليهم سنته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَتَلْنَا رَبُّكَ بِمَا كَانَتْ تَدِينُ) (٢) . (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَتَلْنَا رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ) (٣) ولا يبدو القرآن هذه الأقسام الثلاثة ، وهي : الإرشاد إلى معرفة ذات الله وتقديسه ، أو معرفة صفاته وأسمائه ، أو معرفة أفعاله وسنته مع عباده . ولما اشتملت سورة الإخلاص على أحد هذه الأقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث القرآن فقال : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْإِخْلَاصِ فَقَدْ قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ » (٤) لأن منتهى التقديس أن يكون واحدا في ثلاثة أمور : لا يكون حاصلا منه من هو نظيره وشبهه ، ودل عليه قوله (لَمْ يَلِدْ) ولا يكون حاصلا من هو نظيره وشبهه ، ودل عليه قوله (وَلَمْ يُولَدْ) ولا يكون في درجته وإن لم يكن أصلا له ولا فرعا من هو مثله ، ودل عليه قوله : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ويجمع جميع ذلك قوله تعالى : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وجلته تفصيل قول لا إله إلا الله ، فهذه أسرار

(١) سورة الحشر ، آية ٢٣ (٢) سورة الفجر ، آية ٦
(٣) سورة الفيل ، آية ١ (٤) أحمد من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح .
ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ، ومسلم من حديث أبي الدرداء نحوه .
(٧ - المحبة والشوق)

القرآن ، ولا تنهاى أمثال هذه الأسرار فى القرآن : (وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ^(١)) ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه : نوروا القرآن واتمسوا غرائبه ، ففيه علم الأولين والآخرين وهو كما قال . ولا يعرفه إلا من طال فى آحاد كلماته فكره وصفا له فهمه ، حتى تشهد له كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر ملك قادر ، وأنه خارج عن حيد استطاعة البشر . وأكثر أسرار القرآن معبأة فى طى القصص والأخبار ، فكمن حريصاً على استنباطها لينكشف لك فيه من المعجائب ما تستحق معه العلوم المزخرفة الخارجة عنه ، فهذا ما أردنا ذكره من معنى الأنس والانبساط الذى هو ثمرة وبيان تفاوت عباد الله فيه ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

القول فى معنى الرضا بقضاء الله وحقيقته

وما ورد فى فضيلته

اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار الحجة ، وهو من أعلى مقامات القربين ، وحقيقته غامضة على الأكثرين ، وما يدخل عليه من التشابه والإيهام غير منكشف إلا لمن علمه الله تعالى التأويل وفهمه وفقهه فى الدين ، فقد أنكر منكرون تصور الرضا بما يخالف الهوى ، ثم قالوا إن أمكن الرضا بكل شئ . لأنه فعل الله ، فينبغى أن يرضى بالكفر والمعاصى ، وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالفجور والفسوق وترك الاعتراض والإمكار من باب التسليم لقضاء الله تعالى ، ولو انكشف هذه الأسرار لمن اقتصر على سماع ظواهر الشرع لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس حيث قال « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ ^(٢) » .

(١) سورة الأنعام : آية ٥٩ (٢) حديث دعائه لابن عباس اللهم فقِّهه فى الدين وعلمه التأويل متفق عليه دون قوله وعلمه التأويل ورواه أحمد بهذه الزيادة :

فلنبداً ببيان فضيلة الرضا ، ثم بحكايات أحوال الراضين ، ثم نذكر حقيقة الرضا ، وكيفية تصويره فيما يخالف الهوى ، ثم نذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه : كترك الدعاء والسكوت على المعاصى .

بيان فضيلة الرضا

أما من الآيات فقوله تعالى : (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ^(١)) وقد قال تعالى : (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ^(٢)) ومنتهى الإحسان رضا الله عن عبده ، وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى . وقال تعالى : (وَمَسَا كِنَّ طَيْبَةً فِي جَنَاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ^(٣)) فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال : (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ^(٤)) فكما أن مشاهدة المذكور فى الصلاة أكبر من الصلاة فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية مطلب سكان الجنان . وفى الحديث : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَجَلَّى لِلْمُؤْمِنِينَ فَيَقُولُ سَلُونِي فَيَقُولُونَ رِضَاكَ ^(٥) » فـؤا لهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل .

وأما رضا العبد فسنذكر حقيقته . وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب مما ذكرناه فى حب الله للعبد ، ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته ، إذ تقصر أفهام الخلق عن دركه ، ومن يقوى عليه فيستقل بإدراكه من نفسه .

(١) سورة البينة ، آية ٩ (٢) سورة الرحمن ، آية ٦٥

(٣) سورة التوبة ، آية ٧٢ (٤) سورة العنكبوت ، آية ٤٥

(٥) البزار والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس فى حديث طويل بسند فيه لين ، وفيه « فيتجلى لهم يقول : أنا الذى صدقتم وعدى وأتممت عليكم نعمتى وهذا محل إكرامى فساؤنى فيسألونه الرضا » الحديث ، ورواه أبو يعلى بلفظ « ثم يقول ماذا تريدون؟ فيقولون رضاك » الحديث ، ورجاله رجال الصحيح .

وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر إليه ، وإنما سألوه الرضا لأنه سبب دوام النظر ، فكانهم رأوه غاية الغايات وأقصى الأمانى لما ظفروا بنعم النظر ، فلما أسروا بالسؤال لم يسألوا إلا دوامه وعلوا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب ، وقال الله تعالى : (وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ^(١)) قال بعض المفسرين فيه : يأتي أهل الجنة في وقت المزيد ثلاث تحف من عند رب العالمين : إحداها هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان مثلها ، فذلك قوله تعالى : (فَلَا تَعْلَمُ ^(٢) نَفْسٌ مَّا أُخِيئَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ) والثانية السلام عليهم من ربهم ، فيزيد ذلك من الهدية فضلا ، وهو قوله تعالى : (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ^(٣)) والثالثة يقول الله تعالى إني عنكم راض . فيكون ذلك أفضل من الهدية والتسليم فذلك قوله تعالى : (وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ) أى من النعم الذى م فيه ، فهذا فضل رضا الله تعالى ، وهو ثمرة رضا العبد .

وأما من الأخبار ، فقد روى « أن النبى صلى الله عليه وسلم سأل طائفة من أصحابه مَّا أَنْتُمْ ؟ فَقَالُوا مُؤْمِنُونَ ، فَقَالَ : مَا عَلَامَةُ إِيمَانِكُمْ ؟ فَقَالُوا : نَصْبِرُ عَلَى الْبَلَاءِ ، وَتَشْكُرُ عِنْدَ الرِّخَاءِ ، وَنَرْضَى بِمَوَاقِعِ الْقَضَاءِ ، فَقَالَ : مُؤْمِنُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ » . وفى خبر آخر أنه قال : « حُكْمَاءُ عُلَمَاءُ كَادُوا مِنْ فِقْهِهِمْ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ » . وفى الخبر : « طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ وَكَانَ رِزْقُهُ كِفَافًا وَرَضِيَ بِهِ ^(٤) » . وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقَلِيلِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ ^(٥) » . وقال أيضا : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَبْدًا ابْتَلَاهُ ، فَإِنْ صَبَرَ » .

(١) سورة ق ، آية ٣٥ (٢) سورة السجدة ، آية ١٧

(٣) سورة يس ، آية ٥٨

(٤) الترمذى من حديث فضالة بن عبيد بلفظ « وقع » وقال صحيح :

(٥) حديث « من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل من العمل » رويناه فى أمالى الخاملى باسناد ضعيف من حديث على بن أبى طالب ، ومن طريق الخاملى رواه أبو منصور الديلمى فى مستند القردوس :

اجْتَبَاهُ ، فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ » . وقال أيضا : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَنْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى لَطَائِفَ مَنْ أَمَّتْهُ أُجْنَحَةٌ فَيَطِيرُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَى الْجَنَّةِ يَسْرَحُونَ فِيهَا وَيَتَنَعَّمُونَ فِيهَا كَيْفَ شَاءُوا ، فَتَقُولُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ : هَلْ رَأَيْتُمْ الْحِسَابَ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا رَأَيْنَا حِسَابًا فَتَقُولُ لَهُمْ : هَلْ جُرْتُمْ الصِّرَاطَ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا رَأَيْنَا صِرَاطًا ، فَتَقُولُ لَهُمْ : هَلْ رَأَيْتُمْ جَهَنَّمَ ؟ فَيَقُولُونَ : مَا رَأَيْنَا شَيْئًا ، فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : مِنْ أَمَّةٍ مِنْ أَنْتُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : مِنْ أَمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَتَقُولُ : مَا شَدَّنَا كُمْ اللَّهُ حَدَّثُونَا مَا كَانَتْ أَعْمَالُكُمْ فِي الدُّنْيَا ؟ فَيَقُولُونَ : خَصَصْتَانِ كَانَتَا فِينَا فَبَلَّغْنَا هَذِهِ لِلنَّزْلِ بِفَضْلِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، فَيَقُولُونَ : وَمَا هُمَا ؟ فَيَقُولُونَ : كُنَّا إِذَا خَلَوْنَا نَسْتَحْيِ أَنْ نَعْصِيَهُ وَنَرْضَى بِالْيَسِيرِ مِمَّا قَسَمَ لَنَا ، فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ : يَحِقُّ لَكُمْ هَذَا ^(١) » . وقال صلى الله عليه عليه وسلم : « يَا مَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ أَغْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَظْفَرُوا بِثَوَابِ فَقَرِكُمْ ، وَإِلَّا فَلَا » .

وفى أخبار موسى عليه السلام : إن بنى إسرائيل قالوا له سل لنا ربك أمرا إذا نحن فعلناه يرضى به عنا ، فقال موسى عليه السلام : إلهى قد سمعت ما قالوا ، فقال : يا موسى قل لهم يرضون عني حتى أرضى عنهم ، ويشهد لهذا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَعْلَمَ مَالَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلْيَنْظُرْ مَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَهُ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُنْزِلُ الْعَبْدَ مِنْهُ حَيْثُ أَنْزَلَهُ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ ^(٢) » .

وفى أخبار داود عليه السلام : ما لأوليائى والهم بالدنيا ، إن الهم يذهب حلاوة

(١) رواه ابن حبان فى الضمعاء وأبو عبد الرحمن السلمى من حديث أنس مع اختلاف ، وفيه حميد بن على القيسى ساقط هالك ، والحديث منكرو مخالف للقرآن وللأحاديث الصحيحة فى الورد وغيره .

(٢) الحاكم من حديث جابر وصححه بلفظ « منزلته ومنزلة الله » .

مناجاتي من قلوبهم . يا داود إن محبتي من أوليائي أن يكونوا روحانيين لا يقتنون .
وروى أن موسى عليه السلام قال : يارب دلني على أمر فيه رضاك حتى أعلمه ، فأوحى
الله تعالى إليه : إن رضاى فى كرهك وأنت لا تنصير على ما تكره . قال يارب دلني عليه ،
قال فإن رضاى فى رضاك بقضائى . وفى مناجاة موسى عليه السلام : أى رب أى خلقك
أحب إليك ؟ قال : من إذا أخذت منه المحبوب سألنى ، قال فأى خلقك أنت عليه
ساخط ؟ قال من يستخيرنى فى الأمر فإذا قضيت له سخط قضائى .

وقد روى ما هو أشد من ذلك وهو أن الله تعالى قال : «أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَنْ
لَمْ يَصْبِرْ عَلَى بَلَائِي، وَلَمْ يَشْكُرْ تَعَالِي، وَلَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي، فَلْيَتَّخِذْ رَبًّا سِوَايَ»^(١)
ومثله فى الشدة قوله تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال : «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
قَدَّرْتُ تَقْدِيرًا، وَدَبَّرْتُ التَّدْبِيرَ، وَأَحْكَمْتُ الصَّنْعَ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا مَنِي
حَتَّى يَلْقَانِي، وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ مَنِي حَتَّى يَلْقَانِي»^(٢) . وفى الخبر المشهور
« يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ فَطَوَّبْتُ لِمَنْ خَلَقْتُهُ لِلْخَيْرِ وَأَجْرَيْتُ الْخَيْرَ عَلَى
بَدَنِهِ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ خَلَقْتُهُ لِلشَّرِّ وَأَجْرَيْتُ الشَّرَّ عَلَى بَدَنِهِ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ قَالَ
لَمْ وَكَيفَ^(٣) » وفى الأخبار السالفة : أن نبيا من الأنبياء شكوا إلى الله عز وجل الجوع
والفقر والقمل عشر سنين فاجيب إلى ما أراد ، ثم أوحى الله تعالى إليه كم تشكروا ؟ هكذا
كان بدوك عندي فى أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والأرض وهذا سبق لك مني
وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا ، أفتريد أن أعيد خلق الدنيا من أجلك ؟

(١) الطبراني فى الكبير وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبي هند الدارنى مقتصرا على
قوله « من لم يرض بقضائى ، ويصبر على بلائى فليتمس ربا سواى » وإسناده ضعيف .

(٢) لم أجده بهذا اللفظ ، وللطبراني فى الأوسط من حديث أبي أمامة « خلق الله الخلق
وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين » الحديث . وإسناده ضعيف .

(٣) ابن شاهين فى شرح السنة عن أبي أمامة باسناد ضعيف .

ألم تريد أن أبدل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد
وعزنى وجلالى لئن تلجلج هذا فى صدرك مرة أخرى لأخونك من ديوان النبوة .

وروى أن آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون ،
يجعل أحدهم رجلاه على أضلاعه كهيئة الدرج فيصعد إلى رأسه ثم ينزل على أضلاعه
كذلك وهو مطرق إلى الأرض لا ينطق ولا يرفع رأسه ، فقال له بعض ولده : يا أبت
أما ترى ما يصنع هذا بك ؟ لو نهيته عن هذا ، فقال : يا بنى إني رأيت ما لم تروا ، وعلمت
ما لم تعلموا ، إني تحركت حركة واحدة فأهبطت من دار الكرامة إلى دار الهوان ومن
دار النعيم إلى دار الشقاء ، فأخاف أن أتحرك أخرى فيصيبني مالا أعلم .

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه : « خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ
سِنِينَ فَأَقَالَ لِي لَيْشِيءَ فَعَلْتُهُ لِمَ فَعَلْتُهُ ؟ وَلَا لَيْشِيءَ لِمَ أَفَعَلْتُهُ لِمَ لَا فَعَلْتُهُ ؟ وَلَا قَالَ
فِي شَيْءٍ كَانَ لَيْتَهُ لِمَ يَكُنْ ، وَلَا فِي شَيْءٍ لِمَ يَكُنْ لَيْتَهُ كَانَ ، وَكَانَ إِذَا
خَاصَمَنِي مُخَاصِمٌ مِنْ أَهْلِهِ يَقُولُ : دَعُوهُ لَوْ قُضِيَ شَيْءٌ لَكَانَ^(١) » . وروى أن الله
تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : يا داود إنك تريد وأريد ، وإنما يكون ما أريد ؟ فإن
سلمت لما أريد كفيبتك ماتريد ، وإن لم تسلم لما أريد أتعبتك فيما تريد ثم لا يكون
إلا ما أريد .

وأما الآثار فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة
الذين يحمدون تعالى الله على كل حال . وقال عمر بن عبد العزيز : ما بقى لى سرور إلا فى مواقع
القدر . وقيل له ما تشتهى ؟ فقال : ما يقضى الله تعالى . وقال ميمون بن مهران :
من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء . وقال الفضيل : إن لم تصبر على تقدير الله لم تصبر
على تقدير نفسك . وقال عبد العزيز بن أبي رواد : ليس الشأن فى أكل خبز الشعير والحل

(١) متفق عليه .

ولا في لبس الصوف والشعر ، ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل . وقال عبد الله ابن مسعود : لأن الحس جرة أحرقت ما أحرقت وأبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول شيء . كان ليته لم يكن أول شيء . لم يكن ليته كان . ونظر رجل إلى قرحة في رجل محمد ابن واسع ، فقال : إني لأرحتك من هذه القرحة ، فقال : إني لأشكرها منذ خرجت إذ لم تخرج في عيني .

وروى في الإسرائيليات أن عابدا عبد الله دهرًا طويلًا فأرى في المنام فلانة الراعية رفيقة في الجنة ، فسأل عنها إلى أن وجدها فاستضافها : لا تأملينظر إلى عملها ، فكان بيت قائمًا وبيت نائمة ويظل صائمًا وتظل مفطرة ، فقل أما لك عمل غير ما رأيت ؟ فقال ما هو والله إلا ما رأيت لا أعرف غيره ، فلم يزل يقول تذكري حتى قالت : خصيلته واحدة هي في ، كنت في شدة لم أتمن أن أكون في رخاء ، وإن كنت في مرض لم أتمن أن أكون في صحة ، وإن كنت في الشمس لم أتمن أن أكون في الظل فوضع العابد يده على رأسه وقال أهذه خصيلته ؟ هذه والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد . وعن بعض السلف : إن الله تعالى إذا قضى في السماء قضاء أحب من أهل الأرض أن يرضوا بقضائه . وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر . وقال عمر رضي الله عنه : ما أبالي على أي حال أصبحت وأميت من شدة أو رخاء . وقال الثوري يوما عند رابعة : اللهم ارض عني ، فقالت : أما تستحي من الله أن يسأله الرضا وأنت عنه غير راض ؟ فقال أستغفر الله ، فقال جعفر بن سليمان الضبعي : فتي يكون العبد راضيا عن الله تعالى ؟ قالت : إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة . وكان الفضيل يقول : إذا استوى عنده النعم والعطاء فقد رضى عن الله تعالى . وقال أحمد بن أبي الخوارى : قال أبو سليمان الداراني : إن الله عز وجل من كرمه قد رضى من عبده بما رضى العبيد من مواليهم قلت وكيف ذاك ؟ قال : أليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاه ؟ قلت نعم ، قال : فإن محبة الله من عبده أن يرضوا عنه . وقال سهل : حظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضا ، وحظهم من الرضا

على قدر عيشهم مع الله عز وجل ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل يحبكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين ، وجعل الهم والحزن في الشغل » .

بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى

اعلم أن من قال ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء إلا الصبر فاما الرضا فلا يتصور ، فإنما أتى من ناحية إنكار المحبة . فاما إذا ثبت تصور الحب لله تعالى واستغراق الهم به فلا يخفى أن الحب يورث الرضا بأفعال الحبيب ، ويكون ذلك من وجهين : أحدهما أن يبطل الإحساس بالألم حتى يجري عليه التوهم ولا يحس وتصيبه جراحة ولا يدرك ألمها : ومثاله الرجل الحارب فإنه في حال غضبه أو في حال خوفه قد تصيبه جراحة وهو لا يحس بها حتى إذا رأى الدم استدلل به على الجراحة ، بل الذي يقدو في شغل قريب قد تصيبه شوكة في قدمه ولا يحس بألم ذلك لشغل قلبه ، بل الذي يحجم أو يخلق رأسه بجديدة كانه يتألم به ، فإن كان مشغول القلب بهم من مهماته فرغ المزين والحجام وهو لا يشعر به ، وكل ذلك لأن القلب إذا صار مستغرقا بأمر من الأمور مستوفى به لم يدرك ما عداه ، فكذلك العاشق المستغرق الهم بمشاهدة معشوقه أو بحبه قد يصيبه ما كان يتألم به أو يغم له لولا عشقه ، ثم لا يدرك غمه وألمه لفرط استيلاء الحب على قلبه ، هذا إذا أصابه من غير حبيبه فكيف إذا أصابه من حبيبه وشغل القلب بالحب ، والعشق من أعظم الشواغل . وإذا تصور هذا في ألم يسير بسبب حب خفيف تصور في الألم العظيم بالحب العظيم ، فإن الحب أيضا يتصور تضاعفه في القوة كما يتصور تضاعف الألم ، وكما يقوى حب الصور الجميلة المدركة بحاسة البصر ، فكذا يقوى حب الصور الجميلة الباطنة المدركة بنور البصيرة ، وجمال حضرة

(١) الطبراني من حديث ابن مسعود إلا أنه قال « بقسطه » .

الرومية وجلالها لا يقاس به جمال ولا جلال ، فمن ينكشف له شيء منه فقد يبهره بحيث يدهش ويفشى عليه فلا يحس بما يجري عليه .

فقد روى أن امرأة فتحت لموصل عثرت فاقطع ظفرها فضحكت ، فقيل لها أما تجدن الوجع ؟ فقالت إن لذة ثوابه أزالته عن قلبي مرارة وجهه . وكان سهل رحمه الله تعالى به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه ، فقيل له في ذلك ، فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع .

وأما الوجه الثاني ، فهو أن يحس به ويدرك أنه ، ولكن يكون راضيا به بل راغبا فيه مريدا له أعنى بمقله وإن كان كارها بطبعه ، كالذي يلتمس من الفصاد الفصد والحجامة ؛ فإنه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتقبل له من الفصاد به منة بفعله ، فهذا حال الراضى بما يجري عليه من الألم ، وكذلك كل من يسافر في طلب الربح يدرك مشقة السفر ، ولكن حبه لثمرة سفره طيب عنده مشقة السفر وجعله راضيا بها ، ومهما أصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين بأن ثوابه الذي ادخر له فوق ما فاته رضى به ورغب فيه وأحبه وشكر الله عليه ، هذا إن كان يلاحظ الثواب والإحسان الذي يجازى به عليه ، ويجوز أن يطلب الحب بحيث يكون حظ الحب في مراده محبوبه ورضاه لا لمخفى آخر وراءه فيكون مراده حبيبه ورضاه محبوبا عنده ومطربا ، وكل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق ، وقد توصفها المتواصفون في نظمهم ونثرهم ، ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر . فإن نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالأقدار والأخبار ، بدايته من نقطة مذرة ، ونهايته جيفة قذرة ، وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة . وإن نظر إلى المدرك للجمال فهي العين الخسيسة التي تغلط فيما ترى كثيرا ، فترى الصغير كبيرا والكبير صغيرا والبعيد قريبا والقيبح جميلا ، فإذا تصور استيلاء هذا الحب فن أين يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلي الأبدى الذي لا منتهى لكماله المدرك بسين البصيرة التي لا يعتربها الغلط ولا يدور بها الموت ؟ بل تبقى بعد الموت حبة عند الله فرحة برزق الله تعالى مستفيدة بالموت

مزيد تنبيه واستكشاف ، فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار ، ويشهد لذلك الوجود وحكايات أحوال المحبين وأقوالهم ؛ فقد قال شقيق البلخي : من يرى ثواب الشدة لا يشتفى الخرج منها .

وقال الجنيد : سألت سريا السقطي هل يجد الحب ألم البلاء ؟ قال لا ، قلت وإن ضرب بالسيف ، قال نعم وإن ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربة على ضربة .

وقال بعضهم : أحببت كل شيء بحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار .

وقال بشر بن الحارث : صررت برجل وقد ضرب ألف سوط في شرقية بغداد ولم يتكلم ثم حل إلى الحبس فتبعته فقلت له لم ضربت ؟ فقال لأنى عاشق ، فقلت له ولم سكنت ؟ قال لأن معشوقى كان يجذأني ينظر إلى ، فقلت فلو نظرت إلى المعشوق الأكبر ؟ قال فزعت زعقة خرميتا .

وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى : إذا نظر أهل الجنة إلى الله تعالى ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر إلى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع إليهم ، فاطنك بقيوب وقعت بين جماله وجلاله ، إذا لاحظت جلالة هابت ، وإذا لاحظت جماله تاهت .

وقال بشر : قصدت عبادان في بدايتي فإذا برجل أعشى مجذوم مجنون قد صرع والتمل يأكل لحمه فرفعت رأسه فوضعت في حجرى وأنا أردد الكلام ، فلما أفاق قال من هذا الفضولى الذى يدخل بينى وبين ربى ؟ لو قطعنى إربا إربا ما زددت له إلا حبا . قال بشر : فما رأيت بعد ذلك نعمة بين عبد وبين ربه فأنكرتها .

قال أبو عمرو محمد بن الأشعث : إن أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء إلا النظر إلى وجه يوسف الصديق عليه السلام ، كانوا إذا جاعوا نظروا إلى وجهه فشغلهم جماله عن الإحساس بألم الجوع ، بل في القرآن ما هو أبلغ من ذلك قطع النسوة أيديهن لاستهتارهن بملاحظة جماله حتى ما أحسن بذلك .

وقال سعيد بن يحيى : رأيت بالبصرة في خان عطاء بن مسلم شابا وفي يده مديّة وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول :

يَوْمَ يُفْرَقُ مِنَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلُ
وَاللَّوْتُ مِنْ أَلَمِ الْفَرَقِ أَجْسَلُ
قُلُوا ارْحِلْ قَتَلْتُ لَسْتُ رَاحِلُ
لَكِنَّ مُهْجَتِي الَّتِي تَرَحَّلُ

ثم بقر بالمديّة بطنه وخر ميتا ، فسألت عنه وعن أمره ، فقيل لي إنه كان يهوى فتى اعصر الملوك حجب عنه يوما واحدا . و يروى أن يونس عليه السلام قال لجبريل : دنني على أعبد أهل الأرض ، فذله على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب ببصره فسمعه وهو يقول : إلهي متعتني بهما ماشئت أنت ولسنتي ماشئت أنت وأبقت لي فيك الأمل يا بريأ واصل .

ويروى عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن فاشند وجده عليه حتى قال بعض القوم لقد خشينا على هذا الشيخ إن حدث بهذا الغلام حدث ، فأت الغلام فخرج ابن عمر في جنازته وما رجلا أشد سرورا أبدا منه ، فقيل له في ذلك ، فقال ابن عمر : إنما كان حزني رحمة له ، فلما وقع أمر الله رضيانا به .

وقال مسروق : كان رجل بالبادية له كلب وحمار وديك ، فالديك يوقظهم للصلاة ، والحمار ينقلون عليه الماء ويحمل لهم خبأهم ، والكلب يحرسهم . قال فجاء الثعلب فأخذ الديك فخرنوا له ، وكان الرجل صالحا فقال عسى أن يكون خيرا ، ثم جاء ذئب فخرق بطن الحمار فقتله فخرنوا عليه فقال الرجل عسى أن يكون خيرا ، ثم أصيب الكلب بعد ذلك ، فقال عسى أن يكون خيرا ، ثم أصبحوا ذات يوم فنظروا فإذا قد سبي من حولهم وبقواهم ، قال وإنما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب والحير والديكة فكانت الخيرة لهمؤلاء في هلاك هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى ، فإذا من عرف خفي لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال .

ويروى أن عيسى عليه السلام مرّ برجل أعمى أبرص مقعد مضروب الجنين بفالج .

وقد تنأثر لجه من الجذام وهو يقول : الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى به كثيرا من خلقه ، فقال له عيسى : يا هذا أي شيء من البلاء أراه مصروفا عنك ؟ فقال : يا روح الله أنا خير ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من سرفته ، فقال له صدقت هات يدك ، فناوله يده فإذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هيئة وقد أذهب الله عنه ما كان به ، فصحب عيسى عليه السلام وتعبد معه .

وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبته من أكلة خرجت بها ثم قال الحمد لله الذي أخذ مني واحدة ، وإياك لئن كنت أخذت لقد أبقيت ، ولئن كنت ابتليت لقد عافيت ، ثم لم يدع وردة تلك الليلة .

وكان ابن مسعود يقول : النقر والفني مطيتان ما أبالي أيتهما ركبت ، إن كان النقر فإن فيه الصبر ، وإن كان الفني فإن فيه البذل .

وقال أبو سليمان الداراني : قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضا فإلى منه إلا مشامّ الريح ، وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت بذلك راضيا .

وقيل لعارف آخر : هل نلت غاية الرضا عنه ؟ فقال : أما الغاية فلا ، ولكن مقام الرضا قد نلته ، لو جعلني جسرا على جهنم يعبر الخلائق على إلى الجنة ثم ملأ بي جهنم تحلة لقسمه وبذلا من خليقته لأحببت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه ، وهذا الكلام من علم أن الحب قد استغرق همه حتى منعه الإحساس بألم النار ؛ فإن بقي إحساس فيغمره ما يحصل من لذته في استشعاره حصول رضا محبوبه بإلقائه إياه في النار ، واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وإن كان بعيدا من أحوالنا الضعيفة ، ولكن لا ينبغي أن يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن أن ما هو عاجز عنه يمجز عنه الأولياء .

وقال الروذباري : قلت لأبي عبد الله بن الجلاء الدمشقي قول فلان وددت أن جسدي قرض بالمقاريض وأن هذا الخلق أطاعوه مامعناه ؟ فقال : يا هذا إن كان هذا من طريق

التمظيم والإجلال فلا أعرف ، وإن كان هذا من طريق الإشفاق والنصح للعقلى فأعرف .
ثم غشى عليه .

وقد كان عمران بن الحصين قد استسقى بطنه فبقي ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يقعد قد تقب له في سرير من جريد كان عليه موضع لقضاء حاجته ، فدخل عليه مطرف وأخوه العلاء فجعل يبكي لما يراه من حاله ، فقال لم تبكي ؟ قال لأنى أراك على هذه الحالة العظيمة ، قال لا تبك فإن الله تعالى أحبه إلى ، ثم قال أحدثك شيئا لعل الله أن ينفعك به واكنم على حتى أموت ، إن الملائكة تزورنى فأنس بها ، وتسلم على فأسمع تسليمها فأعلم بذلك أن هذا البلاء ليس بعقوبة إذ هو سبب هذه النعمة الجسيمة ، فمن يشاهد هذا في بلانه كيف لا يكون راضيا به ؟ .

قال : ودخلنا على سويد بن منبجة فعده فرأينا ثوبا ملقى فساظننا أن تحته شيئا حتى كشف ، فقالت له امرأته أهلى فداؤك ما نطمعك ما نسقيك ؟ فقال : طالت الضيعة ودبرت الحراقيف وأصبحت نضوا لا أطم طعاما ولا أسيغ شرابا منذ كذا فذكر أياما ، وما يسرفنى .
أنى نقصت من هذا قلامة ظفر .

ولما قدم سعد بن أبى وقاص إلى مكة وقد كان كف بصره جاءه الناس يهرعون إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعو لهذا ولهذا وكان مجاب الدعوة . قال عبد الله بن السائب : فأتيته وأنا غلام فتعرفت إليه فعرفنى وقال أنت قارىء أهل مكة ؟ قلت نعم فذكر قصة قال فى آخرها ، فقلت له يا عم أنت تدعو للناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك بصرك ، فتبسم وقال يابنى قضاء الله سبحانه عندى أحسن من بصرى .

وضاع لبعض الصوفية ولد صغير ثلاثة أيام لم يعرف له خبر ، فقيل له لو سألت الله تعالى أن يرده عليك ، فقال : اعترضى عليه فيما قضى أشد على من ذهاب ولدى .

وعن بعض الساد أنه قال : إني أذنبت ذنبا عظيما فأنا أبكى عليه منذ ستين سنة وكان

قد اجتهد فى العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب ، فقيل له وما هو ؟ قال : قلت مرة لشيء .
كان ليته لم يكن .

وقال بعض السلف : لو قرض جسمى بالمقاريض لكان أحب إلى من أن أقول لشيء . قضاء الله سبحانه ليته لم يقضه .

وقيل لعبد الواحد بن زيد : ههنا رجل قد تعبد خمسين سنة فقضاه فقال له يا حبيبى أخبرنى عنك هل قمعت به ؟ قال لا ، قال أنست به ؟ قال لا ، قال فهل رضيت عنه ؟ قال لا ، قال فإنما مزيدك منه الصوم والصلاة ؟ قال نعم ، قال : لولا أنى أستحى منك لأخبرتكم بأن معاملتكم خمسين سنة مدخولة ، ومعناه أنك لم يفتح لك باب القلب فتترقى إلى درجات القرب بأعمال القلب ، وإنما أنت تعد فى طبقات أصحاب اليمين ، لأن مزيدك منه فى أعمال الجوارح التى هى مزيد أهل العموم .

ودخل جماعة من الناس على الشبلى رحمه الله تعالى فى مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أنتم ؟ فقالوا محبوبك ، فأقبل عليهم يرميهم بالحجارة فتهاربوا ، فقال ما بالكم ادعيتم محبتي ، إن صدقتم فاصبروا على بلائى . وللشبلى رحمه الله تعالى :

إِنَّ الْحَبَّ لِلرَّحْمَنِ أَشْكَرَنِي وَهَلْ رَأَيْتَ مُحِبًّا غَيْرَ سَكْرَانٍ

وقال بعض عباد أهل الشام : كلكم يلتقى الله عز وجل مصدقا ولعله قد كذبه ، وذلك أن أحداكم لو كان له أصبع من ذهب ظل يشير بها . ولو كان بها شلل ظل يوارىها ؛ يعنى بذلك أن الذهب مذموم عند الله والناس يتفاخرون به ، والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستكفون منه .

وقيل إنه وقع الحريق فى السوق ، فقيل للسرى احترق السوق وما احترق دكانك ، فقال الحمد لله ، ثم قال كيف قلت الحمد لله على سلامتى دون المسلمين ؟ فتاب من التجارة وترك الخانوت بقية عمره توبة واستغفارا من قوله الحمد لله .

فإذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا أن الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين ، ومهما كان ذلك ممكنا في حب الخلق وحفظهم كان ممكنا في حق حب الله تعالى وحفظ الآخرة قطعا .
وإمكانه من وجهين
أحدهما الرضا بالألم ، لما يتوقع من الثواب الموجود كالرضا بالنصد والحجامة وشرب الدواء وانتظارا للشفاء .

والثاني الرضا به لاختصاصه ، بل لكونه مراد الحبوب ورضاه ، فقد ينقلب الحب بحيث ينفع مراد الحب في مراد الحبوب فيكون ألد الأشياء عنده سرور قلب محبوه ورضاه ، ونفوذ إرادته ولو في هلاك روحه كما قيل :
« فَأَيُّ الْجُرْحِ إِذَا أَرْضَاكُمْ أَلَمٌ »

وهذا ممكن مع الإحساس بالألم ، وقد يستولى الحب بحيث يدهش عن إدراك الألم ، فالتقياس والتجربة والملاحظة دالة على وجوده ، فلا ينبغي أن ينكره من فقد من نفسه ، لأنه إنما فقد لفقد سببه وهو فرط حبه ، ومن لم يذوق طعم الحب لم يعرف عجائبه ، فلامحبين عجائب أعظم مما وصفناه .

وقد روي عن عمرو بن الحارث الرافعي قال : كنت في مجلس بالرقعة عند صديق لي وكان معنا فتى يتعشق جارية مغنية وكانت معنا في المجلس ف ضربت بالقضيب وغنت :

عَلَامَةُ ذُلِّ الْهَوَىٰ عَلَى الْعَاشِقِينَ الْبُكَاءُ
وَلَا سِبْماً عَاشِقٍ إِذَا لَمْ يَحْذِ مُشْتَكِي

فقال لها الفتى : أحسنت والله ياسيدي ، أفأذن لي أن أموت ؟ فقالت مت راشدا قال : فوضع رأسه على الوسادة وأطبق فيه وغض عينيه فحركناه فإذا هو ميت .
وقال الجنيد : رأيت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يتضرع إليه ويظهر له المحبة ، فالتفت إليه الصبي وقال له إلى متى ذا النفاق الذي تظهر لي ؟ فقال : قد علم الله أنني

صادق فيما أوردته حتى لو قلت لي مت لمت ، فقال إن كنت صادقا فت ، قال ففتحنى الرجل وغض عينيه فوجد ميتا .

وقال سمون المحب : كان في جيراننا رجل وله جارية يحبها غاية الحب . فاعتنت الجارية فجلس الرجل ليصلح لها حيا ، فبينما هو يحرك القدر إذ قالت الجارية آه ، قال فدهش الرجل وسقطت المعلقة من يده وجعل يحرك مافي القدر بيده حتى سقطت أصابعه ، فقالت الجارية ماهذا ؟ قال هذا مكان قولك آه .

وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادي قال : رأيت بالبصرة شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول :

مَنْ مَاتَ عِشْقًا فَلَيْمَتْ هَكَذَا لَا خَيْرَ فِي عِشْقٍ إِلَّا مَوْتٌ

ثم رمى نفسه إلى الأرض فمات ميتا . فهذا وأمثاله قد يصدق به في حب الخلق ، والتصديق به في حب الخالق أولى ؛ لأن البصيرة الباطنة أصدق من البصر الظاهر ، وجعل الحضرة الربانية أوفى من كل جمال ، بل كل جمال في العالم فهو حسنة من حسنات ذلك الجلال ، نعم الذي فقد البصر ينكر جمال الصور ، والذي فقد السمع ينكر لذة الأذن والنغبات الموزونة ؛ فالذي فقد القلب لا بد وأن ينكر أيضا هذه الذات التي لا مظنة لها سوى القلب .

بيان أن الدعاء غير مناقض للرضا

ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا

وكذلك كراهة المعاصي ومقت أهلها ومقت أسبابها والسعي في إلزاتها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا ، وقد غلط في ذلك بعض البطالين المغترين ، وزعم أن المعاصي والفجور والكفر من قضاء الله وقدره عز وجل فيجب الرضا به ، وهذا جهل

بالتأويل وغفلة عن أمرار الشرع . فأما الدعاء فقد تعبدنا به ، وكثرة دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسانر الأنبياء عليهم السلام على ما نقلناه في كتاب الدعوات تدل عليه ، ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى المقامات من الرضا ، وقد أثنى الله تعالى على بعض عباده بقوله : (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ^(١)) وأما إنكار المعاصي وكرهاتها وعدم الرضا بها فقد تعبد الله به عباده وذمهم على الرضا به فقال : (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَطُمِئِنُوا بِهَا ^(٢)) . وقال تعالى : (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْغَالِبِينَ وَطُمِئِنَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(٣)) وفي الخبر المشهور : « مَنْ شَهِدَ مُشْكِرًا قَرَضِي بِهِ فَكَأَنَّهُ قَدْ قَتَلَهُ » . وفي الحديث : « الدَّالُّ عَلَى الشَّرِّ كَفَاعِلُهُ ^(٤) » وعن ابن مسعود : إن العبد ليعيب عن نفسه ويكره عليه من ورث صاحبه ، قيل وكيف ذلك ؟ قال يبلغه فيرضى به . وفي خبر : « مَنْ قَتَلَ بِشَرِّهِ وَرَضِيَ بِقَتْلِهِ آخَرٌ يَلْتَمِزُ كَانَ شَرِيكًا فِي قَتْلِهِ ^(٥) » .

وقد أمر الله تعالى بالحدس والنافسة في الخيرات وتوقي الشرور فقال تعالى : (وَفِي ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلَّذِينَ اسْتَدْعَوْنَ ^(٦)) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَأَحْسَدُ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٍ دَعَا اللَّهَ حِكْمَةً فَيُوْبِتُهَا فِي النَّاسِ وَيُعَلِّمُهَا ، وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَاسْلَطَهُ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْخَلْقِ ^(٧) » . وفي لفظ آخر : « وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ » .

(١) سورة الأنبياء عليهم السلام ، آية ٩٠

(٢) سورة يونس عليه السلام ، آية ٧ (٣) سورة التوبة . آية ٨٧

(٤) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس باسناد ضعيف جدا .

(٥) لم أجده أصلا بهذا اللفظ ، ولابن عدي من حديث أبي هريرة « من حضر

معصية فكرها فكأنما غاب عنها ، ومن غاب عنها فأحبها فكأنما حضرها » .

(٦) سورة المطففين ، آية ٢٦

(٧) البخاري من حديث أبي هريرة . وسلم من حديث ابن مسعود .

وَالنَّهَارِ ، يَقُولُ الرَّجُلُ : لَوْ آتَانِي اللَّهُ مِثْلَ مَا آتَى هَذَا ، لَفَعَلْتُ مِثْلَ مَا يَفْعَلُ » .

وأما بغض الكفار والفجار والإنكار عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والأخبار لا يحصى ، مثل قوله تعالى : (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ^(١)) وقال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ^(٢)) وقال تعالى : (وَكَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ^(٣)) . وفي الخبر : « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ أَنْ يَبْغِضَ كُلَّ مُنَافِقٍ ، وَعَلَى كُلِّ مُنَافِقٍ أَنْ يَبْغِضَ كُلَّ مُؤْمِنٍ ^(٤) » . وقال عليه الصلاة والسلام : « لَرَأُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ » . وقال : « مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا قَوْمًا وَالْآلِهَمُ حُسْرَ مَعَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٥) » . وقال عليه الصلاة والسلام « أَوْتَقُ عَرَى الْإِيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ ^(٦) » وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب الصحبة ، وفي كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده .

فإن قلت : فقد وردت الآيات والأخبار بالرضا بقضاء الله تعالى ^(٧) فإن كانت المعاصي

(١) سورة آل عمران ، آية ٢٨ (٢) سورة المائدة ، آية ٥١

(٣) سورة الأنعام ، آية ١٢٩ (٤) لم أجده أصلا

(٥) الطبراني من حديث أبي قرصافة ، وابن عدي من حديث جابر « من أحب

قوما على أعمالهم حشر في زمرتهم » زاد ابن عدي « يوم القيامة » وفي طريقه إسماعيل ابن يحيى التيمي ضعيف . (٦) رواه أحمد .

(٧) الترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص « من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم

الله عز وجل » الحديث ، وقال غريب ، وتقدم حديث « ارض بما قسم الله لك تكن

أغنى الناس » وحديث « إن الله يقسطه جعل الروح والفرح في الرضا » وتقدم في حديث

الاستخارة « واقدري الخبر حيث كان ثم رضني به » وحديث « من رضى من الله بالقليل من

الرزق رضى منه بالقليل من العمل » وحديث « أسألك الرضا بالقضاء » الحديث وغير ذلك .

بغير قضاء الله تعالى فهو محال وهو قاذح في التوحيد، وإن كانت بقضاء الله تعالى فكرهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى ، ذكية ، السبل إلى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه ؟ وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد . فاعلم أن هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين على الوقوف على أسرار العلوم ، وقد التبس على قوم حتى رأوا السكوت عن المنكر مقاماً من مقامات الرضا وسماه حسن الخلق وهو جهل محض ، بل نقول الرضا والكراهة يتضادان إذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد ، فليس من التضاد في شيء واحد أن يكره من وجه ويرضى به من وجه ، إذ قد يموت عدوك الذي هو أيضاً عدو بعض أعدائك وساع في إهلاكه فتكره موته من حيث إنه مات عدو عدوك ، وترضاه من حيث إنه مات عدوك ، وكذلك المعصية لها وجهان : وجه إلى الله تعالى من حيث إنه فعله واختياره وإرادته فيرضى به من هذا الوجه تسلياً للملك إلى مالك الملك ، ورضاً بما يفعله فيه ، ووجه إلى العبد من حيث إنه كسبه ووصفه ، وعلامة كونه ممقوتاً عند الله وبقيضاً عنده حيث سلب عليه أسباب البعد والمقت فهو من هذا الوجه منكرو ومذموم ، ولا ينكشف هذا لك إلا بمثل .

فلنفرض محبوباً من الخلق قال بين يدي محبة إلى أريد أن أميز بين من يحبني ويبغضني وأنصب فيه معياراً صادقاً وميزاناً ناطقاً ، وهو أني أقصد إلى فلان فأؤذيه وأضره بضرباً يضطره ذلك إلى التمس لي حتى إذا شتمني أبغضته واتخذته عدواً لي ، فكل من أحبه أعلم أيضاً أنه عدوي وكل من أبغضه أعلم أنه صديقي ومحبي ، ثم فعل ذلك وحصل مراده من التمس الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداوة ، فحق على كل من هو صادق في محبته وعالم بشروط المحبة أن يقول : أما تدبيرك في إيذاء هذا الشخص وضربه وإبعاده وتعمير نفسك إيذاء للبغض والعداوة فأنا محب له وراض به فإنه رأيك وتدبيرك وفعلك وإرادتك .

وأما شتمه إياك فإنه عدوان من جهته إذ كان حقه أن يصبر ولا يشتم ولكنه كان

مرادك منه ، فإنك قصدت بضربه استنطاقه بالشتم الموجب للمقت ، فهو من حيث إنه حصل على وفق مرادك وتدبيرك الذي دبرته فأنا راض به ، ولو لم يحصل لكان ذلك نقصاً في تدبيرك وتنويعاً في مرادك وأنا كاره لقوات مرادك ، ولكنه من حيث إنه وصف لهذا الشخص وكسب له وعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جمالك ، إذ كان ذلك يقتضي أن يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم فأنا كاره له من حيث نسبته إليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ، ومقتضى تدبيرك .

وأما بغضك له بسبب شتمك فأنا راض به ومحب له لأنه مرادك وأنا على موافقتك أيضاً مبغض له ، لأن شرط الحب أن يكون الحبيب محبوباً حبيباً وعدوه عدواً .

وأما بغضه لك فإنني أرضاه من حيث إنك أردت أن يبغضك إذ أبعده عن نفسك وسلطت عليه دواعي الغضب ، ولكني أبغضه من حيث إنه وصف ذلك البغض وكسبه وفعله ، وأمته لذلك فهو ممقوت عندى لمقتة إياك وبغضه ، ومقتة لك أيضاً عندى مكروه من حيث إنه وصفه وكل ذلك من حيث إنه مرادك فهو مرضى ، وإنما التناقض أن يقول هو من حيث إنه مرادك مرضى ومن حيث إنه مرادك مكروه .

وأما إذا كان مكروهاً لامن حيث إنه فعله ومراده بل من حيث إنه وصف غيره وكسبه فهذا لا تناقض فيه ، ويشهد لذلك كل ما يكره من وجه ويرضى به من وجه ، ونظائر ذلك لا تحصى ، فإن تسليط الله دواعي الشهوة والمعصية عليه حتى يجره ذلك إلى حب المعصية ويجره الحب إلى فعل المعصية يضاهي ضرب المحبوب للشخص الذي ضربناه مثلاً ليجره الضرب إلى الغضب والغضب إلى التمس ، ومقت الله تعالى لمن عصاه ، وإن كانت معصيته بتدبيره يشبه بغض المشتوم لمن شتمه وإن كان شتمه إنما يحصل بتدبيره واختياره لأسبابه ، وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبيده ، أعني تسليط دواعي المعصية عليه يدل على أنه سبقت مشيئته بإبعاده ومقتة ، فواجب على كل عبد محب لله أن يبغض من أبغضه الله ويمقت من مقته الله ويبغض من أبغضه الله عن حضرته وإن اضطره

بقهره وقدرته إلى معاداته ومخالفته ، فإنه بعيد مطرود ملعون عن الحضرة وإن كان بعيدا بإبعاده قهرا وطاردا بطرده واضطراره ، والبعيد عن درجات القرب ينبغي أن يكون مقبضا إلى جميع الحبين موافقة للمحبوب بإظهار النضب على من أظهر المحبوب المضب عليه بإبعاده ، وبهذا يتقرر جميع ما وردت به الأخبار ، من البغض في الله ، والمحبة في الله ، والتشديد على الكفار ، والتخليط عليهم ، والمبالغة في مقتهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث إنه قضاء الله عز وجل ، وهذا كله يستمد من سرّ القدر الذي لارخصة في إفشائه ، وهو أن الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والإرادة ، ولكن الشر مراد مكروه والخير مراد مرضى به ، فمن قال ليس الشر من الله فهو جاهل ، وكذا من قال لهما جميعا منه من غير افتراق في الرضا والكراهة فهو أيضا مقصر ، وكشف الغطاء عنه غير مأذون فيه ، فالأولى السكوت والتأدب بأدب الشرع ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « العذرُ ميرُ الله فلا تشؤهُ »^(١) وذلك يتعلق بعلم المكاشفة .

وعرضنا الآن بيان الإمكان فيما تعبد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى ومقت المعاصي مع أنها من قضاء الله تعالى ، وقد ظهر الغرض من غير حاجة إلى كشف السريه ، وبهذا يعرف أيضا أن الدعاء بالمعفرة والعصمة من المعاصي وسائر الأسباب المعينة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى ، فإن الله تعبد العباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكر وخشوع القلب ورقة التضرع ، ويكون ذلك جلاء للقلب ومفتاحا لكشف وسببا لتواتر مزايا اللطف ، كما أن حمل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش ، وشرب الماء طلبا لإزالة العطش مباشرة سبب رتبته مسبب الأسباب ، فكذلك الدعاء سببه رتبته الله تعالى وأمره . وقد ذكرنا أن التمسك بالأسباب مجريا على سنة الله تعالى لا يناقض التوكل ، واستقسيناه في كتاب التوكل ، فهو أيضا

(١) أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر . وابن عدي في الكامل من حديث عائشة وكلاهما ضعيف .

لا يناقض الرضا ، لأن الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به ، نعم إظهار البلاء في معرض الشكوى ، وإنكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا ، وإظهار البلاء على سبيل الشكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض .

وقد قال بعض السلف : من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم سار أى في معرض الشكاية وذلك في الصيف ، فأما في الشتاء فهو شكر ، والشكوى تناقض الرضا بكل حال ، وذم الأطعمة وعيبها يناقض الرضا بقضاء الله تعالى ، لأن مذمة الصنعة مذمة للصانع والكل من صنع الله تعالى ، ويقول القائل : الفقر بلاء ومحبة ، والعيال هموت وب ، والاحتراف كد ومشقة ، كل ذلك قادح في الرضا ، بل ينبغي أن يعلم التدبير لمدرة والملكمة لما لكها ، ويقول ما قاله عمر رضي الله عنه : لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فإنى لا أدري أيهما خير لي ؟

بيان أن الفرار من البلاد

التي هي مظان المعاصي ومذممتها لا يقدح في الرضا

اعلم أن الضعيف قد يظن أن نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخروج من بلد ظهر به الطاعون يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه المعاصي ، لأن كل واحد منهما فرار من قضاء الله تعالى وذلك محال ، بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد ظهور الطاعون أنه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الأصحاء وبقي فيه المرضى مهملين لا متعهدين لهم فيهلكون هزالا وضرا ، ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأخبار بالفرار من الزحف ، ولو كان ذلك للفرار من القضاء لما أذن لمن قارب البلدة في الانصراف وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل .

وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء ، بل من القضاء الفرار مما لا بد من الفرار منه . وكذلك مذمة المواضع التي تدعو إلى

المعاصي والأسباب التي تدعو إليها لأجل التنفير عن المعصية ليست مذمومة ؛ فإزال السلف الصالح يعتادون ذلك حتى اتفق جماعة على ذم بندگان وإظهارهم ذلك وطلب الفرار منها ، فقال ابن المبارك : قد طفت الشرق والغرب فما رأيت بلداً شرّاً من بندگان ، قيل وكف ؟ قال هو بلد تزدري فيه نعمة الله وتستصغر فيه معصية الله . ولما قدم خراسان قيل له : كيف رأيت بندگان ؟ قال ما رأيت بها إلا شرطياً غصص ، أو تاجراً لهفان ، أو قارئاً حيران . ولا ينبغي أن ننسى أن ذلك من العيبة ، لأنه لا يتعرض للشخص بعينه حتى يستغفر ذلك الشخص به ، وإنما قصد بذلك تحذير الناس ، وكان يخرج إلى مكة وقد كان مقامه ببندگان يرقب استعداد القافلة ستة عشر يوماً ، فكان يتصدق بسة عشر ديناراً لكل يوم دينار كريمة .

وقد ذم العراق جماعة كعمر بن عبد العزيز وكعب الأحبار . وقال ابن عمر رضي الله عنهما : لو لم يكن له أين تسكن ؟ فقال العراق ، قال فما تصنع به ؟ بلغني أنه ما من أحد يسكن العراق إلا قبض الله له قريناً من البلاء . وذكر كعب الأحبار يوماً العراق فقال : فيه تسعة أشرار الشر ، وفيه الداء العضال ، وقد قيل : قسم الخير عشرة أجزاء ، تسعة أعشارها بالشام وعشره بالعراق . وقسم الشر عشرة أجزاء على العكس من ذلك . وقال بعض أصحاب الحديث : كنا يوماً عند الفضيل بن عياض فجاء صوفي متدرع بعباءة فأجلسه إلى جانبه وأقبل عليه ثم قال أين تسكن ؟ فقال بندگان ، فأعرض عنه وقال : يأتينا أحدهم فيزى الرهبان فإذا سألناه أين تسكن ؟ قال في عش الظلمة . وكان بشر بن الحارث يقول : مثال المتعبد ببندگان مثال المتعبد في الحش . وكان يقول : لا تقتدوا بي في المقام بها ، من أراد أن يخرج فليخرج . وكان أحمد بن حنبل يقول : لولا تعلق هؤلاء الصبيان بنا كان الخروج من هذا البلد آتري نفسي ، قيل وأين تختار السكنى ؟ قال بالنور . وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بندگان : زاهدم زاهدم ، وشريرم شريرم ، فهذا يدل على أن من يلي ببدة تكثر فيها المعاصي ويقل فيها الخير فلا عذر له في المقام بها ، بل ينبغي أن يهاجر . قال الله تعالى :

(أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا^(١)) فإن منعه عن ذلك عيال أو علاقة ، فلا ينبغي أن يكون راضياً بحاله مطمئن النفس إليه ، بل ينبغي أن يكون منزوع القلب منها قائلاً على الدوام : (رَبِّمَّا أَخْرَجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا^(٢)) وذلك لأن الظلم إذا عم نزل البلاء ودمر الجميع وشمل المطيعين . قال الله تعالى : (وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً^(٣)) ، فإذا لم يكن في شيء من أسباب نقص الدين البتة رضا مطلق إلا من حيث إضافتها إلى فعل الله تعالى ، فأما هي في نفسها فلا وجه للرضا بها بحال .

وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاث : رجل يحب الموت شوقاً إلى لقاء الله تعالى . ورجل يحب البقاء لخدمة المولى . ورجل قال لا أختار شيئاً بل أرضى بما اختاره الله تعالى ، ورفعت هذه المسألة إلى بعض العارفين فقال : صاحب الرضا أفضلهم ، لأنه أقلهم فضولاً . واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن أسباط فقال الثوري : كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم ، واليوم وددت أني مت ، فقال له يوسف لم ؟ قال : لما أتخوف من الفتنة ، فقال يوسف : لكني لا أكره طول البقاء ، فقال سفيان لم ؟ قال لعل أصادف يوماً أتوب فيه وأعمل صالحاً ، فقال وهيب إيش تقول أنت ؟ فقال : أنا لا أختار شيئاً أحب ذلك إلى أحبه إلى الله سبحانه وتعالى . فقبله الثوري بين عينيه وقال روحانية ورب السكبة .

(٢) سورة النساء ، آية ٧٥

(١) سورة النساء ، آية ٩٧ .

(٣) سورة الأنفال . آية ٢٥ .

بيان جملة من حكايات المحبين

وأقوالهم ومكاشفاتهم

قيل لبعض العارفين : إنك محب ، فقال لست محبا ، إنما أنا محبوب والمحبة متعوب .
وقيل له أيضا : الناس يقولون إنك واحد من السبعة ، فقال أنا كل السبعة . وكان يقول :
إذا رأيتموني فقد رأيتم أربعمين بدلاء ، قيل وكيف وأنت شخص واحد ؟ قال لأنني رأيت
أربعمين بدلاء وأخذت من كل بدل خلقا من أخلاقه . وقيل له : بلقنا أنك ترى الخضر
عليه السلام فتبسم وقال : ليس العجب ممن يرى الخضر ولكن العجب ممن يريد الخضر
أن يراه فيحتجب عنه .

وحكى عن الخضر عليه السلام أنه قال : ما حدثت نفسي يوما قط أنه لم يبق ولي لله
تعالى إلا عرفته إلا ورأيت في ذلك اليوم وليا لم أعرفه . وقيل لأبي يزيد البسطامي مرة :
حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى ، فصاح ثم قال : ويلكم لا يصلح لكم أن تعلموا ذلك ،
قيل لحدثنا بأشد مجاهدتك لنفسك في الله تعالى ، فقال وهذا أيضا لا يجوز أن أطلعكم عليه ،
قيل لحدثنا عن رياضة نفسك في بدايتك ، فقال نعم دعوت نفسي إلى الله فجمحت على ،
فجزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا أذوق النوم سنة فوفت لي بذلك .

ويحكى عن يحيى بن معاذ أنه رأى أبا يزيد في بعض مشاهداته من بعد صلاة العشاء
إلى طلوع الفجر مستوقفا على صدور قدميه وإنما أحصيه مع عقبه عن الأرض ضاربا بذقنه
على صدره شاخصا بعينه لا يطرף ، قال ثم سجد عند السحر فأطاله ثم قعد فقال : اللهم
إن قوما طلبوك فأعطيتهم المشى على الماء والمشي في الهواء فوضوا بذلك ، وإنى أعوذ بك
من ذلك ، وإن قوما طلبوك فأعطيتهم على الأرض فوضوا بذلك ، وإنى أعوذ بك من ذلك ،
وإن قوما طلبوك فأعطيتهم كدور الأرض فوضوا بذلك ، وإنى أعوذ بك من ذلك حتى عد

نيفا وعشرين مقاما من كرامات الأولياء ، ثم التفت فرآني فقال يحيى : قلت نعم ياسيدي
فقال مذمتي أنت ههنا ؟ قلت منذ حين فسكت ، فقلت ياسيدي حدثني بشيء ، فقال
أحدثك بما يصلح لك ؟ أدخلني في الفلك الأسفل فدورني في الملكوت السفلى ، وأراني
الأرضين وما تحتهما إلى الثرى ، ثم أدخلني في الفلك العلوى فطوف بي في السموات وأراني
ما فيها من الجنان إلى العرش ، ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أى شيء رأيت حتى أهبه
لك ؟ فقلت : ياسيدي ما رأيت شيئا استحسنته فأسألك إياه ، فقال أنت عبدى حقا تعبدنى
لأجلى صدقا لأفعلن بك ولأفعلن فذكر أشياء . قال يحيى فهالني ذلك وامتلأت به وعجبت
منه ، فقلت : ياسيدي لم لاسأته للمعرفة به وقد قال لك ملك الملوك سلني ما شئت ؟
قال فصاح بي صيحة وقال اسكت وبلك غرت عليه منى حتى لأحب أن يعرفه سواء .

وحكى أن أبا تراب النخشي كان معجبا ببعض المريدين ، فكان يدينه ويقوم
بمصلحه والمريد مشغول بعبادته ومواجهته ، فقال له أبو تراب يوما : لو رأيت أبا يزيد ؟
فقال إنى عنه مشغول ، فلما أكثر عليه أبو تراب من قوله لو رأيت أبا يزيد هاج وجد
المريد ، فقال ويحك ما أصنع بأبي يزيد ؟ وقد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد ؟ قال
أبو تراب فهاج طبعي ولم أملك نفسي فقلت : وبلك تغتر بالله عز وجل ، لو رأيت أبا يزيد
مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله سبعين مرة ، قل فبعت الفتى من قوله وأنكره ،
فقال وكيف ذلك ؟ قال له وبلك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك ؟ ترى
أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقداره فعرف ما قلت ، فقال احلني إليه فذكر قصة قال
في آخرها : فوقفنا على تل ننظره ليخرج إلينا من الغيضة وكان يأوى إلى غيضة فيها سباع ،
قال فر بنا وقد قلب فروة على ظهره ، فقلت للفتى هذا أبو يزيد فانظر إليه ، فنظر إليه الفتى
فصعق فخر كناه فإذا هو ميت فتعاوننا على دفنه ، فقلت لأبي يزيد : ياسيدي نظره إليك
قتله ، قال لا ، ولكن كان صاحبكم صادقا واستكن في قلبه سر لم ينكشف له بوصفه ،
فلما رأنا انكشف له سر قلبه فضاق عن حمله لأنه في مقام الضعفاء المريدين فقتله ذلك .

ولما دخل الزنج البصرة قتلوا الأنفس ونهبوا الأموال اجتمع إلى سهل إخوانه فقالوا:
لو سألت الله تعالى دفعهم ، فكنت ثم قال : إن الله عبادا في هذه البلدة لو دعوا على الظالمين
لم يصبح على وجه الأرض ظالم إلا مات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون ، قيل لم ؟ قال :
لأنهم لا يحبون مالا يحب ، ثم ذكر من إجابة الله أشياء لا يستطيع ذكرها حتى قال :
ولو سألوه أن لا يقيم الساعة لم يقيمها ، وهذه أمور ممكنة في أنفسهم ؛ فمن لم يحظ بشيء منها
فلا ينبغي أن يخلو عن التصديق والإيمان بإمكانها ، فإن القدرة واسعة والفضل عيم ،
وعجائب الملك والملكوت كثيرة ، ومقدورات الله تعالى لا نهاية لها ، وفضله على عباده
عيسى وخلة إبراهيم فاطلب ما وراء ذلك فإن عنده فوق ذلك أضافا مضاعفة ، فإن سكنت
إلى ذلك حجبك به ، وهذا بلاه متلهم ومن هو في مثل حالهم لأنهم الأمثل فالأمثل .

وقد قال بعض العارفين : كوشفت بأربعين حوراء رأيتهن يتسعين في الهواء عليهن
ثياب من ذهب وفضة وجوهر يتخشخن ويتثنى معهن ، فنظرت إليهن نظرة فعوقبت
أربعين يوما ، ثم كوشفت بعد ذلك بأربعين حوراء فوقهن في الحسن والجمال وقيل لي انظر
إليهن ، قال فسجدت وغضت عيني في سجودي لثلاث أنظر إليهن وقلت أعوذ بك مما سواك
لا حاجة لي بهذا ، فلم أزل أنضرع حتى صرفهن الله عني .

فأمثال هذه للكشافات لا ينبغي أن يفكرها المؤمن لإفلاسه عن مثلها ، فلو لم يؤمن
كل واحد إلا بما يشاهده من نفسه الظلمة وقلبه القاسي لضاق مجال الإيمان عليه ، بل هذه
أحوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ونيل مقامات كثيرة أذناها الإخلاص ، وإخراج حظوظ
النفس وملاحظة الخلق عن جميع الأعمال ظاهرا وباطنا ، ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بستر
الحال حتى يبقى متحصنا بحصن الخمول ، فهذه أوائل سلوكهم وأقل مقاماتهم ، وهي أعز
موجود في الأنبياء من الناس ، وبعد تصفية القلب عن كدورة الالتفات إلى الخلق يفيض
عليه نور اليقين وينكشف له مبادئ الحق ، وإنكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق

يجرى مجرى إنكار من أنكر إمكان انكشاف الصورة في الحديد إذا شكلت
ونقيت وصقلت وصوّرت بصورة المرأة ، فنظر المنكر إلى ما في يده من ذبرة حديد مظلم
قد استولى عليه الصدا والخشب وهو لا يحكي صورة من الصور فأنكر إمكان انكشاف
المرئي فيها عند ظهور جوهرها ، وإنكار ذلك غاية الجهل والضلال ، فهذا حكم كل من
أنكر كرامات الأولياء إذ لا مستند له إلا قصوره عن ذلك وقصور من رآه ، وبئس المستند
ذلك في إنكار قدرة الله تعالى ، بل إنما يشم روائح المكاشفة من سلك شيئا ولو من
مبادئ الطريق ، كما قيل لبشر : بأي شيء بلغت هذه منزلة ؟ قال كنت أكرم الله
تعالى حالي ؛ معناه أسأله أن يكتم عليّ ويخفي أمرى .

وروى أنه رأى الخضر عليه السلام ، فقال له ادع الله تعالى لي ، فقال : يسر الله
عليك سألته . قلت : زدني ، قال : وسرها عليك ، فقل معناه سترها عن الخلق ، وقيل
معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت إليها .

وعن بعضهم أنه قال : ألقني الشوق إلى الخضر عليه السلام ، فسألت الله تعالى مرة
أن يريني إياه ليعلمني شيئا كان أهم الأشياء عليّ ، قال فرأيتني فاعلمت عليّ هي ولا همي
إلا أن قلت له يا أبا العباس علمني شيئا إذا قلته حجبت عن قلوب الخليفة فلم يسكن لي فيها
قدر ولا يعرفني أحد بصلاح ولا ديانة ، فقال قل : اللهم أسبل علي كسيف سترك ، وحط
عليّ مرادقات حجبك ، واجعاني في مكثون غيبك ، واحجبني عن قلوب خلقك . قال ثم
غاب فلم أره ولم أشتق إليه بعد ذلك ، فما زلت أقول هذه الكلمات في كل يوم ، فخشي
أنه صار بحيث كان يستذل ويتمن ، حتى كان أهل الذمة يستخرون به ويستسخرونه
في الطرق يحمل الأشياء لهم لسقوطه عندهم ، وكان الصبيان يلعبون به ، فكانت راحته
ركود قلبه واستقامة حاله في ذلته وخو له ، فهكذا حال أولياء الله تعالى ، ففي أمثال هؤلاء
ينبغي أن يطلبوا ، والمفرورون إنما يطلبونهم تحت المرقعات والطيايسة ، وفي المشهورين بين
الخلق بالعلم والورع والرياسة وغيره الله تعالى على أوليائه تأتي إلا إخفاءهم كما قال تعالى :

أولياي تحت قبائي لا يعرفهم غيري ، وقال صلى الله عليه وسلم : « رَبُّ أَشَمَّتْ أُغْبِرَ ذِي ضَرْبَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بُرَّةَ » (١) .

وبالجملة : فابعد القلوب عن مشام هذه المعاني القلوب المتكبرة المعجبة بأنفسها المستبشرة بحسبها وعلمها ، وأقرب القلوب إليها القلوب المنكسرة المستشعرة ذل نفسها استشعارا إذا لم تهضم ما يحس بالذل ، كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه ، فإذا لم يحس بالذل لا يشعر أيضا بعدم التفاته إلى الذل ، بل كان عند نفسه أخس منزلة من أن يرى مع ذل في حقه ، بل يرى نفسه دين ذلك حتى صار التواضع بالطبع صفة ثابتة ، فمثل هذا القلب يرجى له أن يستنشئ مبادئ هذه الروائح ؛ فإن فقدانها مثل هذا السبب وحرمانها مثل هذا الروح فلا ينبغي أن يطرح الإيمان بإمكان ذلك لأجله ؛ فمن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محبا لأولياء الله مؤمنا بهم فحسبي أن يحشر مع من أحب ، وشهد هذا ما روي أن عيسى عليه السلام قال لبني إسرائيل : أين ينبت الزرع ؟ قالوا في التراب ، فقال بحق أقول لكم لا تنبت الحبة إلا في قلب مثل التراب .

ولقد انتهى المريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها بإذلال النفس إلى منتهى الضعة والخسة ، حتى روى أن ابن الكريبي وهو أستاذ الجنيد دعاه رجل إلى طعام ثلاث مرات ثم كان يرده ، ثم استدعيه فبرجع إليه بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة ، فسأله عن ذلك ؟ فقال قد رضت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة الكلاب ينطرد فينطرد ثم يدعى فيبرى له عظم فيعود ، ولو رددتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت . وعنه أيضا أنه قال : نزلت في محلة فعرفت فيها بالصلاح فنشئت على قبائي فدخلت الحمام وعدلت إلى ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتي فوقها وخرجت وجعلت أمشي قليلا قليلا فلحقوني فزغوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصفعوني وأوجعوني ضربا فصرت بعد .

(١) مسلم من حديث أبي هريرة .

ذلك أعرف بأص الحام فكنت نفسي ، فهكذا كانوا يروضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس ، فإن الالتفت إلى نفسه محبوب عن الله تعالى وشغلته بنفسه حجاب له ، فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتحال حائل ، وإنما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها ، وأعظم الحجب شغل النفس . ولذلك حكى أن شاهدا عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد ، فقال له يوما أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لأفطر ، وأقوم الليل لأنام ولا أجد في قبائي من هذا العلم الذي تذكر شيئا وأنا أصدق به وأحبه ، فقال أبو يزيد ولو صمت ثمانمائة سنة وقت ليلها ما وجدت من هذا ذرة . قال ولم ؟ قال لأنك محبوب بنفسك ، قال فلم هذا دواء ؟ قال نعم ، قال قل لي حتى أعمله ، قال لا تقبله ، قال فاذكره لي حتى أعمل ، قال اذهب الساعة إلى المزين فاحلق رأسك ولحيثك ، وانزع هذا اللباس واتزر بعباءة ، وعلق في عنقك مخلعة مملوءة جوزا ، واجمع الصبيان حولك وقل كل من صفعني صفعه أعطيته جوزة ، وادخل السوق وطف الأسواق كلها عند الشهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك ، فقال الرجل : سبحان الله ! تقول لي مثل هذا ؟ فقال أبو يزيد قولك سبحان الله شرك ، قال وكيف ؟ قال لأنك عظمت نفسك فبجتها وما سبحت ربك ، فقال هذا لا أفعله ولكن داني على غيره ، فقال ابتدي بهذا قبل كل شيء ، فقال لا أطيقه ، قال : قد قلت لك إنك لا تقبل ، فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من اعتل بنظره إلى نفسه ومرض بنظر الناس إليه ، ولا ينبغي من هذا المرض دواء سوى هذا وأمثاله ، فمن لا يطيق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من داوى نفسه بعد المرض أو لم يعرض بمثل هذا المرض أصلا ، فأقل درجات الصحة الإيمان بامكانها ، فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضا ، وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة ، وهي مع ذلك مستبعدة عند من يعد نفسه من علماء الشرع ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى تَكُونَ قِلَّةُ الشَّيْءِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ كَثَرَتِهِ ، وَحَتَّى يَكُونَ أَنْ

لا يُعْرَفُ أَحَبُّ مِنْ أَنْ يُعْرَفَ^(١) » وقد قال عليه الصلاة والسلام : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ
وَبِهِ اسْتَكْمَلَ إِيمَانَهُ : لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً ، وَلَا يَرَأَى بِشْءًا مِنْ عَمَلِهِ ، وَإِذَا
عُرِضَ عَلَيْهِ أَمْرَانِ أَحَدُهُمَا لِلدُّنْيَا وَالْآخَرُ لِلْآخِرَةِ ، آثَرَ أَمْرَ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا^(٢) »
وقال عليه الصلاة والسلام : « لَا يَكْمُلُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ :
إِذَا عَصِبَ لَمْ يَغْرِحْهُ عَصَبُهُ عَنِ الْحَقِّ ، وَإِذَا رَضِيَ لَمْ يَدْخِلْهُ رِضَاهُ فِي بَاطِلٍ ، وَإِذَا
قَرَّرَ نَهْجَهُ لَمْ يَلْسَ لَهُ^(٣) » وفي حديث آخر : « ثَلَاثٌ مَنْ أُوتِيَهُنَّ فَقَدْ أُوتِيَ
مِثْلَ مَا أُوتِيَ آلُ دَاوُدَ : اِمْدَانٌ فِي الرِّضَا وَالْقَضْبِ ، وَالْقَصْدُ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ ، وَخَشْيَةُ
اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ^(٤) » فهذه شروط ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأولي الإيمان

فإن عجب من يدعى علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ، ثم يكون
نصيبه من علمه وعقله أن يجحد ما لا يكون إلا بعد مجاوزة مقامات عظيمة عليه وراء الإيمان .
وفي الأخبار أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه : إِنَّمَا آتَخَذُ الْخَلْقَ مِنْ لَا يَفْتَرُ عَنْ
ذِكْرِي ، وَلَا يَكُونُ لَهُ مِمَّ غَيْرِي ، وَلَا يُؤْثِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ خَلْقِي ، وَإِنْ حُرِقَ بِالنَّارِ لَمْ يَحْدِ
حُرْقُ النَّارِ وَجْهَهُ ، وَإِنْ قُطِعَ بِالنَّشِيرِ لَمْ يَحْدِ لِسُ الْحَدِيدِ أَلْسَانُهُ . فمن لم يبلغ إلى أن يغلبه
الحب إلى هذا الحد فمن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات ؟ وكل
ذلك وراء الحب ، والحب وراء كمال الإيمان ، ومقامات الإيمان وتفاوته في الزيادة والنقصان

- (١) ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة ، وعلى هذا فهو معضل .
- فعلى بن أبي طلحة إنما مع من التابعين ، ولم أجده أصلاً .
- (٢) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة ، وفيه سالم المرادى ، ضعفه ابن معين والنسائي ، ووثقه ابن حبان ، واسم أبيه الواحد .
- (٣) الطبراني في الصغير بلفظ « ثلاث من أخلاق الإيمان » وإسناده ضعيف .
- (٤) غريب بهذا اللفظ . والمعروف « ثلاث منجيات » فذكرهن بنحوه .

لا حصر له ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام للصدِّيق رضي الله عنه : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ
أَعْطَاكَ مِثْلَ إِيمَانٍ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِي مِنْ أُمَّتِي ، وَأَعْطَانِي مِثْلَ إِيمَانٍ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِي
مِنْ وَلَدِ آدَمَ^(١) » وفي حديث آخر : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ثَلَاثًا تَوَخَّاهُ خَلْقٌ ، مَنْ لَقِيََهُ يَخْلُقُ
مِنْهَا مَعَ التَّوْحِيدِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هَلْ فِي مِثْلِهَا خَلْقٌ ؟
فَقَالَ كُلُّهَا فَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ، وَأَحَبُّهَا إِلَى اللَّهِ السَّخَاءُ^(٢) » .

وقال عليه الصلاة والسلام : « رَأَيْتُ مِيزَانًا دَلَّى مِنَ السَّمَاءِ فَوُضِعَتْ فِي كِفَّةٍ
وَوُضِعَتْ أُمَّتِي فِي كِفَّةٍ فَرَجَحَتْ بِهِمْ ، وَوُضِعَ أَبُو بَكْرٍ فِي كِفَّةٍ وَجِي ، بِمِثِّي فَوُضِعَتْ
فِي كِفَّةٍ فَرَجَحَ بِهِمْ^(٣) » . ومع هذا كله فقد كان استغراق رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلقة مع غيره ، فقال : « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنَ
النَّاسِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا ، وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى^(٤) »
يعني نفسه .

(١) أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي
مع تقديم وتأخير ، والحارث ضعيف .

(٢) الطبراني في الأوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله وخلقته بضعة عشر
وثلاثمائة خلق ، من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة ، ومن حديث
ابن عباس « الإسلام ثلاثمائة شريعة وثلاث عشرة شريعة » وفيه وفي الكبير من رواية
المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ « الإيمان » وللبزار من
حديث عثمان بن عفان « إن الله تعالى مائة وسبع عشرة شريعة ، الحديث ، وليس فيها
كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه ، وكلها ضعيفة .

(٣) أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف .

(٤) متفق عليه .

وقالت رابعة العدوية يوما : من يدلنا على حبيبنا ؟ فقالت خادمة لها : حبيبنا معنا ، ولكن الدنيا قطعتنا عنه .

وقال ابن الجلاء رحمه الله تعالى : أوحى الله إلى عيسى عليه السلام : إني إذا اطلعت على سر عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ، ملأته من حبي وتوليته بحفظي .

وقيل : تكلم سمعون يوما في الحجة ، فإذا بطائر نزل بين يديه ، فلم يزل ينقر بمنقاره الأرض حتى سال الدم منه فمات . وقال إبراهيم بن آدم : إلهي إنك تعلم أن الجنة لا تزن عندى جناح بعوضة ، في جنب ما أكرمتني من محبتك ، وأنستني بذكرك ، وفرتغني للتفكر في عظمتك .

وقال السري رحمه الله : من أحب الله عاش ، ومن مال إلى الدنيا طاش ، والآحق يفتدو ويروح في لاش ، والعاقل عن عيوبه فتاش .

وقيل لرابعة : كيف حبك للرسول صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : والله إني لأحبه حبا شديدا ، ولكن حب الخالق شغلني عن حب المخلوقين .

وسئل عيسى عليه السلام عن أفضل الأعمال ؟ فقال : الرضا عن الله تعالى والحب له .

وقال أبو يزيد : الحب لا يحب الدنيا ولا الآخرة ، إنما يحب من مولاه مولاه .

وقال السبلي : الحب دهش في لذة ، وحيرة في تعظيم . وقيل الحجة أنت تمحو أثرك عنك حتى لا يبقى فيك شيء راجع منك إليك . وقيل الحجة قرب القلب من المحبوب بالاستبشار والفرح .

وقال الخواص : الحجة نحو الإرادات ، واحتراق جميع الصفات والحاجات . وسئل سهل عن الحجة ؟ فقال : عطف الله بقلب عبده لمشاهدته بعد الفهم للفراد منه .

وقيل : معاملة الحب على أربع منازل : على الحجة والهيبة والحياء والتعظيم . وأفضلها التعظيم والحجة ، لأن هاتين المنزلتين يبقيان مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما . وقال هرم بن حيان : المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل عليه ، وإذا

خاتمة الكتاب

بكلمات متفرقة تتعلق بالحجة ينتفع بها

قال سفيان : الحجة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال غيره : دوام الذكر . وقال غيره : إيتار المحبوب . وقال بعضهم : كراهية البقاء في الدنيا ، وهذا كله إشارة إلى ثمرات الحجة ، فأما نفس الحجة فلم يتعرضوا لها . وقال بعضهم : الحجة معنى من المحبوب قاهر للقلوب عن إدراكه ، وتنتعج الألسن عن عبارته . وقال الجنيد : حرم الله تعالى الحجة على صاحب العلاقة . وقال : كل حجة تكون بعوض ، فإذا زال العوض زالت الحجة . وقال ذو النون : قل لمن أظهر حب الله احذر أن تذلل لغير الله . وقيل للسبلي رحمه الله : صف لنا العارف والحب ، فقال : العارف إن تكلم هلك ، والحب إن سكت هلك . وقال السبلي رحمه الله :

يَا أَيُّهَا السَّيِّدُ الْكَرِيمُ حُبُّكَ بَيْنَ الْخَشَاءِ مُقِيمٌ
يَا رَافِعَ النَّوْمِ عَنْ جُفُونِي أَنْتَ بِنَاءٌ مَرَّ بِنِ عَالِمٍ

ولغيره :

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقُولُ ذَكَرْتُ إِلَهِي وَهَلْ أَنْتَى فَأَذْكَرُ مَا نَسِيتُ
أُمُوتُ إِذَا ذَكَرْتُكَ ثُمَّ أَحْيَا وَلَوْلَا حُسْنُ ظَنِّي مَا حَيَّيْتُ
فَأَحْيَا بِإِلَهِي وَأُمُوتُ شَوْقًا فَكَمْ أَحْيَا عَلَيْكَ وَكَمْ أُمُوتُ
شَرِبْتُ الْمَلْحَ كَأَنَّا بَمَدِّ كَأْسٍ فَانْفَذَ الشَّرَابُ وَمَا رَوَيْتُ
فَلَيْتَ خِيَالَهُ نُصِبَ لِمَتْنِي فَإِنْ قَصَّرْتُ فِي نَظَرِي عَمِيتُ

وجد حلاوة الإقبال عليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفكرة ،
وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة .

وقال عبد الله بن محمد : سمعت امرأة من للتعبات تقول وهي باكية والدموع على
خدها جارية : والله لقد شمت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لاشتريته شوقا إلى
الله تعالى وحبا للقائه ، قال : فقلت لها فعلى ثقة أنت من عمك ؟ قالت لا ولكن لحبي إياه
وحسن ظني به أفتره يعذبني وأنا أحبه ؟

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم
ورفقي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم ، لما توا شوقا إلىّ وتقطعت أوصالهم من محبتي . يا داود
هذه إرادتي في المدبرين عني فكيف إرادتي في المقبلين عليّ ؟ يا داود أحوج ما يكون العبد
إليّ إذا استغنى عني ، وأرحم ما أكون بعدي إذا أدر عني ، وأجل ما يكون عندي إذا
رجع إليّ .

وقال أبو خاله الصغار : لقي نبي من الأنبياء عابدا فقال له : إنكم معاشر العباد تعملون
على أمر لنا ممسر الأنبياء نعمل عليه ، أنتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على
الحبة والشوق .

وقال الشبلي رحمه الله : أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : يا داود ذكرى
لذا كرين ، وجنتي للطينين ، وزيارتي للشقائق ، وأنا خاصة المحبين .

وأوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام : يا آدم من أحب حبيبا صدق قوله ، ومن
أنس بحبيبه رضى فعله ، ومن اشتاق إليه جد في مسيره .

وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول : واشوقاه لمن يراني ولا أراه .

وقال الجنيد رحمه الله : يبكي يونس عليه السلام حتى عمى ، وقام حتى انحنى ، وصلّى
حتى أعمد ، وقال : وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لحضته إليك شوقا
منى إليك .

وعن عليّ بن أبي طالب كرم الله وجهه قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن سنتيه ؟ فقال : المعرفة رأس مالي ، والمقل أصل ديني ، والحب أسامي ،
والشوق مراكبي ، وذكر الله أنيسي ، والثقة كزبي ، والحزن رفيقي ، والعلم
سلاحتي ، والصبر ريدائي ، والرضا غنيمة ، والمعجز فخرى ، والزهد حرفة ، واليقين
قوتي ، والصدق شيعتي ، والطاعة حبي ، والجihad خلقي ، وقرة عيني في الصلاة (١) » .
وقال ذوالنون : سبحان من جعل الأرواح جنودا مجندة ، فأرواح المارفين جلالية قدسية
فلذلك اشتاقوا إلى الله تعالى ، وأرواح المؤمنين روحانية فلذلك حنوا إلى الجنة ، وأرواح
الغافلين هوائية فلذلك مالوا إلى الدنيا . وقال بعض المشايخ : رأيت في جبل اللكام رجلا
أسمر اللون ضعيف البدن وهو يقفز من حجر إلى حجر ويقول :

الشوق والهوى صيراني كما ترى

ويقال : الشوق نار الله أشعلها في قلوب أوليائه حتى يحرق بها مافي قلوبهم من الخواطر
والإرادات والعوارض والحاجات .

فهذا القدر كاف في شرح الحبة والأنس والشوق والرضا ، فلنقتصر عليه ، والله
الموفق للصواب .

تم كتاب الحبة والشوق والأنس والرضا

الصفحة	الموضوع
٩٩	معنى الانبساط والإدلال الذي تشعره غلبة الأنس .
٩٨	معنى الرضا بقضاء الله وحقيقته ، وما ورد في فضيلته .
٩٩	فضيلة الرضا .
١٠٥	حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى .
١١٣	بيان أن الدعاء غير مناقض للرضا ، ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا .
١١٩	بيان أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومدمتها لا يقدح في الرضا .
١٢٢	جملة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم .
١٣٠	خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلّق بالمحبة ينتفع بها .

فهرست الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	خطبة الكتاب
٤	شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى :
٨	حقيقة المحبة وأسبابها ، وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى .
٨	الأصل الأول : المحبة بعد المعرفة والإدراك .
٩	الأصل الثاني : الحب تابع للإدراك والمعرفة .
١٠	الأصل الثالث : حب الإنسان نفسه ، وحب غيره لأجل نفسه .
١٣	الأصل الرابع : معنى الحسن والجمال .
١٧	المستحق للمحبة هو الله وحده .
٣٠	أجل الذات وأعلاها معرفة الله تعالى ، والنظر إلى وجهه الكريم .
٣٨	السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا .
٤٥	الأسباب المقوية لحب الله تعالى .
٥٣	الديب في تفاوت الناس في الحب :
٥٥	السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه :
٥٩	معنى الشوق إلى الله تعالى .
٦٧	محبة الله للعبد ومعناها .
٧٢	علامات محبة العبد لله تعالى .
٩٠	معنى الأنس بالله تعالى .

بحمد الله تعالى قد تم طبع كتاب المحبة والشوق والأنس والرضا ، للإمام
أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي مصححا بمعرفة لجنة التصحيح بشركة
مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر

القاهرة في { ١٥ ذي القعدة سنة ١٣٨٠ هـ
٣٠ أبريل سنة ١٩٦١ م